_{भार्ष} सांख्यदर्शनम्

कपिलमुनिप्रणीतम्

यञ्च

श्री पं शुलसीराम स्वामिना

बरलभाषानुवादेन सङ्क्रालितम् खुद्दनलाल स्वामिना स्वीये

स्वामियन्त्रालये मुद्रयित्वा प्रकाशितम्

मेरठ

अगरत सन् १८१८ ई॰

द्विवीय संस्करण

-#-

सूल्यम् (1)

Sankhya Darshan

By
Kapila muni
AND HINDI COMMENTARY

BY

Price 11 Rs.

---#---

^{"जी३व्} प्रस्तावना

न्याय और येगादर्शनके नायानुवाद और भाष्य करने के पश्चात्य हैं विचार कर कि लोग शांख्यदर्शनका अनीशवरवादी बताते हैं, इस लिये इस दर्शन पर भी अन्य दर्शनों से अविरोध दिखाते हुवे भाष्य लिखने की आवश्यकताहै, मैंने इस सांख्यदर्शनका भाष्यारम्म किया। पाठक इसकी आद्योपान्त पृंद जावें, किशी सूत्रमें अन्यदर्शनों से विरोध नहीं पावेंगे। ईश्वर के अस्तित्व का विरोध भी कहीं न पावेंगे। इस माष्य के धनाने में जो सहायता विज्ञानिम जु, महादेववेदान्ती इत्यादि मुक्त से पहले भाष्य औरवृत्ति बनाने वालों से मिली है, उसका में छतज्ञ हूं, अन्यया मादृश अल्पमति से यह संभव न था कि मैं इस कठिन कार्य की पूरा कर सकता। चाहे मैंने इन माष्यकारों की संमति बहुत स्थानों पर नहीं नानी है. तथापि इन के सहारे से मूल के समक्तने में बहुत सहायता पाई है ॥

श्रीयुत नारायणद्र पिति भक्त जिन्हों ने समय १ पर मुक्त बतलाया कि ज्ञमुक २ अन्य दर्शनों से अमुक २ स्थलों पर पुष्टि करें। या बिरीपामास का पिरहार करें। तद्र सात्र मैंने कई अंशों पर किया भी। में उन का भी उपकृत हूं॥ जुलसीराम स्वामी-अनुवादक

द्वितीय संस्करण

मधम बार के मुद्रित पुस्तक ग्राहकों ने सादर स्वीकार किये हैं।
यह द्वितीय बार खपा कर मस्तुत है सांख्यदर्शन के पीछे विशेषिकदर्शन
और वेदान्तदर्शन तथा भीमांसा के २५ सूत्रों पर भाष्य भी स्वर्गीय पंठ
तुष्ठभीराम जी के देखने येग्य खपे हैं॥ सूत्य देशिषक का १॥) वेदानत १।)
नीमांसा -)

पताः खुट्टनलाल स्वामी स्वामी प्रेस मेरठ १०---। की मर्जान मंग्र महीं,यदि संसव भी हो ती भी सत्तानात्र रह जाने से प्रमाया कुमल मतुरों की (यह दूर उपाय) स्थायने योग्य है॥

साधारण लाग भाजन में सुधा हटाने के समान अन्य दूर उपाय की या अयोगादि करते हीं को करो. पर-तु मागाय तुर्विवकी पुरुषों की यह पुरुषार्थ को सूच ३ में कहा है, स्यालय है। उनको ती अत्यन्त पुरुषार्थ वा परम्पुरुषार्थ हो करना चाहिये, क्यों कि (सर्वा उसे भवात) मय दुःखों की निवृत्ति वो सब उपाय असंभव हैं, हो नदीं मकते; क्यों कि जनाच्य अवस्था भी आजाती हैं जीर (मंभवेडिय) यदि हो भी सकें ता भी दुःखों की (सत्ता गम्भवात) नता का समय ही रहेगा, अतः यह लीकिक दूर उपाय उस अलीकिक मांस्य शास्त्रीय प्रकृति पुरुष के विवेक ज्ञान सुष उपाय के सामने मानने योग्य कहीं, न्या गमे हो योग्य हैं ॥ ४ ॥

हृष्टीपाय की त्याजयता में एक नया हेतु देते हैं कि-

उन्कर्पाद्पि मोलस्य सर्वीत्कर्पश्रुते:* ॥ ५॥ (५)

क्यें। कि मोद्य की नव से उत्तम सुना # जाता है अतः उत्तमका से भी

(प्रनाण व्युर्ग की दृष्ट उपाय त्याक्य हैं) ॥

याद मनुष्य की दी जनाय वा दे। फड दी उसे हैं, ती उत्तम उपाय की त उत्तन ने उत्तन कड के लिये यह करना युद्धिमानी का काम है, यन जब भाग एवं चे उत्तन कड है ती विवेकी और चतुर पुरुष की दृःखों की अत्यन्त विकृतिपूर्वक परमाभन्द की प्राप्ति के लिये साधारण पुरुषार्थ नहीं, किन्तु जत्यन्त पुत्रपार्थ वा परमपुरुपार्थ ही कत्तंव्य है ॥ ५॥

अविशेषश्चीमयोः ॥ ६ ॥ (६)

, दानों में कोई किशेय नहीं व

गइएक ऐशासू । है जिन में सब सी टीका था भाष्यकारों की अध्याद्वार करना पड़ा है और बद देश कार से किया है , दोनों से विशेष नहीं इस में यह जावना दब कार्ड चाहेगा कि दिन दोनों से विशेष नहीं?

[#] कान्द्रावनावामपद् प्रचार ह ८ खरह (२ । १ में यह सुति है कि न ह वे स्थारीरस्य मंतः प्रियोदिपयोरप (तिरस्ति । खश्चर रं वाय चन्त न निया। विये स्पृथ्यतः=िश्चय प्रदेश र दिवत हुए (मुक्त जीवा) की सुख दुःख नदीं छूते । अंदि सहस्रं रवयक अ०६ ब्राह्मण ३-३२ में लिखा है कि -एवाऽस्य परना गतिरे-याऽस्य एतमा मंपतं = यह इस (जीय) की सब से बढ़ कर गति आरे यह इस की सह से सहित्य भंपति हैं।

ससुद्रम की सुचान्हर दुः य थे. नस की निष्नुत्ति के लिये दः न इस के १५ ८ जो द सहांक भी जन बारता है जीर भागंकाल के द खबे दूसरी बार पादा छगती है। सम की निर्दात्त के लिये फिर म् छटांक मी जन करता है। ऐता ही नित्य किया करता है। प्रत विचारना चाहिये कि व्या उसकी सुना १२ अर्ज मे द सकी तक द घरते के लिये निवृत हो जाती है । कदावि नहीं। नवा तन की नार्यकाल के 9 बजे कर पूर मिनट तक स्थान थी ? अवह र घी। अच्छा वगा ६ बत्ते स्थान थी ? जबश्य थी, किन्तु इस से पूथ न थी निर्दी र फुछ म कुछ अध्यय थी, किन्तु बह ८ छटां त की सुधा मी नायङ्काल ६ सनी पूरी मुवा हुई है, बड़ श्रे बने भी चार स्टांफ की सुपा अवश्य यो जीर एक बजे दे पहर के। भी एक खडांक की जुया अध्यय थी। वह क्रपशः एक र घरते में एक २ खड़ांक बहुन। आई आर बढ़ते २ ठीक भाठ मत्र पुनः पूर्व-वत् पूरी - खटांक मांगने खगी। इतना हो नहीं, किन्तु वह १ पाडे के ६० वें भाग=एक मिनट में १ खटांक का ६० को भाग सुधा भी अवस्य थी। मानी ांत्रस समय द्वार हेरकर दे।पहर की चठे थे उसी समय बह विकारवनी चना काण क फिरती और बढ़नी काती थी। इनी प्रकार अन्यं किसी दूष्ट पदार्थ चे भो दुःख की सर्वणा निवृत्ति नहीं है।तो,क्यों कि सांसारिक समस्त साथन शिन में इम दुःख की निवृत्ति और स्थित छुख की प्राप्ति की इच्छा करते **१** श्रीर इसी प्रयोजन से अनेक प्रकार के कप्त सह कर भी उन के उपाल मंत्री चेष्टा करते हैं, बे सब स्वयं ही क्षिय नहीं, किन्तु प्रतित्वण नाथे। न्मु ख दी है जाते हैं। तब हमें बंबा सुख दे अवते हैं। इस किये दूर्शपायों से दुःकां को अत्यन्त निष्कृति गईरे है।ती ॥ २ ॥ यद्यपि-

प्रात्यहिकक्षुत्प्रतीकारवत्तत्प्रतीकारचेष्ठनात्पुरुपार्थत्वम् ॥
॥ ३ ॥ (३)

प्रतिदिन की सुधा के प्रतीकार (इलाज) के समान उन (निविध दुःसी) के प्रनोकार की चेष्टा करने से (हुए उपायों की) पुरुवार्षण्य है ॥३॥ परण्तु-

सर्वाऽसंभवात्संभवेऽि सत्तासंभवाद्धेयः प्रमाणकुशलैः

11811(8)

कियें बुधां की निवृत्ति मोसम के है। बांती है विवे प्रयम की चर्च दुःवां

की मद्भि नेमय नहीं, यदि संसव भी हो ती भी सन्तानात्र रह जाने, से प्रमास कुनल जनुरी की (यह दूष्ट उपाय) स्थानने योग्य है ॥

धाधारण लाग मांजान में सुपा इटाने के समान अन्य दूष उपाय अधिया प्रयोगादि करते हैं तो करा. परन्तु प्रमाणचतुर विवेकीय करों को यह युक्तपार्थ को सूच के में कहा है, स्यालय है। उनको ती अत्यन्त युक्तपार्थ वा परम्पुक्तपार्थ हो करना चाहिये, क्योंकि (सर्वा तंभवात) मय दुःखों की निवृत्ति वो सब जवाय असंभव हैं, हो नहीं नकते; क्योंकि असाध्य अवस्था भी आजाती हैं और (संभवेऽि) यदि हो भी सर्वे ता भी दुःखों की (चत्तासम्भवात) मना का सभव ही रहेगा, अतः यह लौकिक हुए उपाय उस क्षतिक सांस्य गाहती प्रमा के विवेक ज्ञानक प्रयास से सामने मानने योग्य मही, न्यागर्थ की योग्य हैं ॥ १ ॥

हृष्टीपाय की त्याज्यता में एक नया हेतु देते हैं कि --

उन्कर्पाद्पि मोक्सस्य सर्वोत्कर्पश्रुते: ॥ ॥ ॥ (४)

क्यें। कि मोस की सब से उत्तम सुना # जाता है अतः उत्तमता से भी (प्रमाण मतुरों की दृष्ट उपाय त्याज्य हैं)॥

याद मतुष्य की दे उपाय वा दे ए फड दी बते हैं, ती उत्तम उपाय और उत्तप ते उत्तम कह के लिये यह करना मुहिमानो का काम है, जन मब आदा एवं च च न पाछ है तो विवेको और चतुर पुरुष की दृःखों को भत्यन्त कि कृतिपूर्वक परमाभन्द की प्राप्ति के लिये साधारण पुरुषार्थ नहीं, किन्तु जत्यन्त पुरुषार्थ वा परमपुरुषार्थ ही कर्त्तन्त है ॥ ५ ॥

अविशेषस्त्रीमयोः ॥ ६ ॥ (६)

देशनों में कोई विशेष नहीं । गढ़ एक ऐशा सूर है जिन में सब ही टीका था भाष्यकारों की जाणाहार करना पड़ा है और बड़ देश मकार से किया है , दोनों से विशेष नहीं इस में यह जातना यह कीई चाहेगा कि दिन दोनों से विशेष नहीं?

क कान्यान्यापनिषद् प्रपात ह द खरह (२ । १ में यह सुति है कि न ह हो संस्थितस्य मंतः विधारिय प्रायादय मित्रस्ति । असर् रं वाय बन्त न निया। विधे रण्यातः=िश्वय प्रदेश रहित हुए (मुक्त तीत्रा) की सुख हु। ख नहीं खूते ॥ अदि , स्ट्रंप्रवयक अठ ६ ब्राह्मण ३-३२ में लिख्द है कि - एघाऽस्य प्रमा गतिरे-पाऽस्य प्रमा मंपत=यह इस (जाय) की सब से बढ़ कर गति शोर यह इस की खब के कहित्रा भंपिल हैं ॥

इन वर विद्यानितिष्, स्थानी हरिवनाद जी, प्रारिकाकार हेंग्झ कुम्य, के भाषकार गीड़गादाचार्य हत्वादि जनेक छोगोंका मत ती यह है कि-

हुए=सं तत पाय औषवत्तेवनादि, २-अहुए=बदिक्रयहादिक्रमैकास्ड कोत् के टाक्कि वैदिक देशों श्वार के कर्म वापुरवार्थ मोत के वाधक नड़ीं कार दोनों उच मोत्र के प्रति साधारण एक ते हैं, उन में के है विशेष नड़ीं, अतः प्रकृति भीर पुरुष का विशेष विवेक्षणन हो। मोच का गामन वा परम बुद्धवार्थ है ॥

यात ठीक भी है पर्योक्ति नाम्य वा मकः म देदिक कर्ती का अनुद्वान भी मांबारक खल्मोगदायक रहे। पान्तु म कदायक नहीं, भी कदाय नहीं केंद्रल जार्मकान है ऐसा नेदों और न्याय, वैशेषिक वेदान्त ये। य, इत्यादि खल वैदिकद्यंगों का विद्वान्त है। किन्तु एक महादेश वेदान्तो की अपनी एति में यह कहते हैं कि-

िजिस को एटाकर मेाच प्राप्ति के लिये शास्त्र की प्रवृत्ति है, ग्रह सन्ध स्वाभाविक है। वा ने नित्तिक दोनों द्या में मोच ती उत्कृष्ट अर्थांत श्रेष्ठ है एक के लिये परमपुक्यार्थ करना ही चाहिये ॥ "

इस महाशय ने अगर्छ सूत ७ ने जो नस्वभावतीयहुस्य इत्यादि पत '

तीवरा अध्याहार यह भी है। नकता है कि सूत्र 8 के अनुसार सन्भव अध्यम्भव देशों में विश्वेष नहीं। क्यांकि जैते दूष्टापायों से मर्बेदुःखिन्द्विति की अध्यम्भव यानने पर परमेषुत्वार्ष कर्त्तव्य रह जाता है, वेने ही मन्भव सानने पर थी सुन्तास्य भव ने परमपुरुषार्थ कर्त्तव्य रहता है। परमपुरुष्ट पर्य की कर्त्तव्यता दोनां द्या में समान है।ने से विशेष कुछ नहीं॥ ६ ह

त्र दन्ध ते खामाविक मानने में दाच देते हैं:-ल स्त्रभावतीयहुस्य मोक्षसाधनोपदेशवित्रिः॥ ७॥ (७)

स्वभाव चे बहुं (पूर्वप) की माध के साधन का उपदेश विधान नहीं ही बकता॥ ७ ॥ स्थाकि-

> स्त्रभावस्थानपायित्वादननुष्ठानस्रक्षण-सन्नाणामाण्यम् ॥ = ॥ (=)

क्वभाव के गाशरदित होने से (उत्पर) अनुष्ठान न हो यकना कर्ष भागानाच्ये है त

पव स्वभाव का नाश नहीं हो सकता ती एशामाविक वह कीत कभी
मुक्त न हां ज्येगा अप मुक्त न हो उसेगा ती से हे बीब भी इच द्या में
मोश पे साधनों का अन्दान (जगल) न कर स्तेगा, जब अनुष्ठान न हो
स्केगा ती जो शास अधुष्ठान का उपदेश करता है दह शास्त्रामाणिक नहीं
स्पाकि व्यर्थ है त द ॥ यदि सहा कि डिए अनुष्ठान न करें।, पर शास्त्र ता
सुक्ता देवे, ती उत्तर यह है कि-

नाऽशक्यीपदेशविधिरपदिष्टेण्यनुपदेशः ॥ ६॥ (६)

माश्रान्य की लिये उपदेश करना ठीक मधी, (कोंगिक) सपदेश किया भी भानुपदेश है।

की छात है। य सबी उस के ियं उपदेश करना, न करने के बराहर होने वे क्यर्थ है ॥ र ॥ शक्रा--

सुक्रपटवद्वीजयच्चेत् ॥ १०॥ (१०)

यति इवेतपद्धाः भीर् याण के तुष्य (कही) ॥

प्रश्नित यदि कहा कि जैने स्वामाविक श्वेत वद्ध भी बहुत से श्वेत नहीं राजा, और की बोज की स्वामाविक भी अहुत उपनि की शक्ति स्वर् भूमि में बोने से नहीं रहती, ऐने ही स्वामाविक वन्धन भी शास्त्रोपदेशानु-कृत अनुशास से तृष्ट होकर मोन हो सकेगा? ॥१०॥ ती सत्तर यह है कि-

शक्तचुद्भवानुद्भवाभ्यां नाशक्योपदेशः ॥ ११ ॥ (११)

शक्ति के प्रादुर्भाव तिरेत्नाव से अग्रस्वीपदेश नहीं ॥

श्येत बच्च की श्येनता रहा देने से तेवल ढंक जाती वा लिए जाती वा तिरीमून होजाती है, नष्ट नहीं हो जाती, इन लिये घोंबी बहुत यब करें ती रक्न छटकर फिर प्रकट हो जाती है। ऐसे ही अक्कर उत्पद्ध करते की बी-जस्य शक्ति भी जवर (विना उपनाका) भूभि में स्थित आवरणों से ढककर हिएकर वा तिरोभूत होकर प्रतीत नहीं होती, किन्तु उपर भूमिस्य आवरण दीयों की दूर करदें तो बही शक्ति प्रकट है जासकती है। इस लिये यह सक्करहोपदेश नहीं। सन्ध सब दोलाकाः दीजिञ्जल का कार्याम यह करते है कि लेने भी ब दोर स्राध्म में खूंब देने ने उन को न्वापांचक भ्रं आहु तियान गिला नष्ट सामाधी है। कीर ११ में संनामान भूज के हाना समाधान काते हैं कि मांगी के बंक्टर ने कीने खुंदे हुने बोज की भी शांक पुनः अहुए उत्पक्त कर सकतो है पंत्र किये स्वाकाबित का नाम गर्दी, केशन तिरंभावमान है।

यह काक्या यद्यपि विद्यानिया माध्यकार, महादेव विदारती, एतिकार इत्यादि प्राचीन नवीन सभी टीकाकार करते हैं; परन्तु इन केर किर भी भावती नहीं। वेपेंशि जिस प्रकार वस की देवेतता जा रहा से दब गई है वह नव तक की प्रतिता जा रहा से दब गई है वह नव तक की प्रतिता जा की का तक की प्रतिता जा की का तक की प्रतिता जा की का तक की प्रतिता की का तक की प्रतिता की का तक की प्रतिता की की प्रतिता की की प्रतिता की की प्रतिता की प्रत

नं कालयोगतोवयापिनोनित्यस्य सर्वसंबन्धात् ॥१२॥ (१२)

कालके संयोग से भी (यमधन) मेहीं हो नकता स्योकि काल ती नित्य भीर व्यापी और सब से संजन्य रखता है ॥

यदि कहा जावे कि काल से बन्धन है. तो भी नहीं, स्पोंकि काल ती नित्य है, उन का धन्धन हाता ती कमा काई मुक्त नही सक्ता, काल व्यापी है और सब से संबन्ध रखता है, बहु से भी और मुक्त से भी ॥ १२ व

न देशयोगंतोऽप्यस्मात् ॥ १३ ॥ (१३)

इसी हेतु ने देश के योगने भी (बन्यन) नहीं बनता ॥ पर्मेशित बहु और मुक्त सभी देशाओं रहते हैं, देश भी फानक लागाल नित्य, और ब्यावों होने ने सम्बन्ध रखता है ॥ १३॥

नाऽबस्थातांदेहधर्मत्वात्तस्याः ॥ १८ ॥ (१८)

स्राध्या चे ती (बन्य) नहाँ, स्वांकि वह (अवस्था) देह का धर्म है (पुरुव का नहीं) के

थाएव योधन पहुना शादिवा स्यूलत्व क्यान्यां द वावस्थाओं वे बन्धन इच कारणनहीं हो वकता कि ने ती देव के घर्ष हैं, न कि आन्ना वा पुष्त के ॥ १४ ॥ क्यांकि--

असंगीऽयं पुरुष इति ॥ १५ ॥ (१५)

घड पुरुष ती सङ्गरदिल है ॥

रक्ष वाले पदायाँ की अवस्था बदलती है, क्योंकि एन में कभी कुछ कुछ जाता है, कभी कुछ इन ने निकल जाता है। उसी उपवय अपवय से अवस्थार्थे द्वांती हैं। पुरुष ती उपवयाश्ययपदित सदन है, अतः उसकी कोई अवस्था नहीं, जब अवस्था द्वी नद्दों ती अवस्थास्त सम्यन क्रोंकर संभव हो॥ १५॥

न कर्मणाऽभ्यधर्मस्वादतिप्रसक्तेश्व ॥ १६ ॥ (१६)

कमें है (भी बन्धन) नशीं, द्यों कि (फर्म) अन्यपर्म है भीर सति

प्रसक्त दोव भी होगा॥

नमें से बन्यन माने ती भी ठीक नहीं, वर्षों के कर्म नी प्रत्य का धर्म है, प्रधांत देहका धर्म है, प्रात्मा का नहों, जो अन्य के कर्म से अन्य का बन्धन माने तो प्रतिप्रसङ्गदीव होगा प्रधांत बहुों के कर्मों से मुक्तों का भी बन्धन प्राद्धि महत्त्वस्था होगी, अतएक कर्म की भी बन्ध का हेतु नहीं कह सकते ॥ १६॥

विचित्रभोगानुपपत्तिरन्यधर्मत्वे ॥ १७ ॥ (१७)

अत्यवर्भ मानते में विचित्र मोर्गा की विद्वि नहीं बनती ॥

सब अपने र कर्गानुसार कछ न मान कर किसी के कमें में किसी को भी कल भोग हो ती अब की एक वे ही भाग क्यों न बिल कार्ये। अपने र कर्मानुसार भोग होने में ती न्यायं है, पर अन्य के कमें से कल अन्यको भोगाया कार्य ही न्यायानुसार सब की एक का मोने हैं। ना बादिये पर इन देखते हैं कि तब की एकना फनमोग नहीं, विविध प्रवास निका द प्रकार का भीग है। की यह विविध भीग प्रकार मानने में बन मही सकता॥१९॥

प्रकृतिनिबन्धनाञ्चेक,तस्या अपिपारतनत्र्यम् ॥ १८॥ (१८)

यदि प्रकृति के बन्धन से (कीव∞पुन्यको यन्धन कहें ती भी) मही, क्योंकि रुव (प्रकृति) की भी परतन्त्रता है ॥

पुरुष स्वतन्त्र और मकति परवन्त्र है, इस लिये परतन्त्र प्रकृति से स्वतन्त्र पुरुष स्वों बन्धे ॥ १८ ॥

न नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य तद्योगस्तद्योगादृते॥१६॥(१९)

नित्य शुद्ध सुक्त स्वभाव (पुरुष) की उन (बन्ध) का येशन नहीं है। सकता, विना उस (प्रकृति) से संबन्ध के ॥

पुरुष की स्वभाव से शुद्ध है उस में रश्व,रण, तम काई गृगा मर्जी ।
गृगा प्रकृति में हैं। यह ती स्वप्न से खुद्ध है क्यांकि मेतन है, जहांना प्रकृति
में है। यह स्वरूप से सुक्त है क्यों कि केवल पुरुष हो प्रेंग है। वह स्वरूप से सुक्त है क्यों कि केवल पुरुष हो प्राप्त है। नहीं सकता । पूर्व सूत्र में जो प्रकृति की परतन्त्र कहा था से हो है, परम् अविकेश से अस्पन्न पुरुष प्रकृति की परतन्त्र कहा था से हो है, परम् अविकेश से अस्पन्न पुरुष प्रकृति के बन्धन में पह् जाता है जीर हम प्रकृत पुरुष की प्रकृति के जार्य महत्त अह्यारानि की जवाधि थे। लेती है जोर यह पिर जाता है, तब बुख की देहादि स्वपाधि वाला भीपाधिक वन्धन है। बाता है। जिस की निर्मात्त के लिये ग्रास्तहारा अविवेश की विवेश है। इहा कर पुनः मुक्ति का यत करना आवश्यक हैं।

यदि कहा कि इस सूत्र में तो अधिवेक शहर महाँ, किर अधिवेक ने महित के योग का अर्थ क्यों किया गया ? उत्तर यह है कि विना अधिवेक के परतन्त्र अर्थित से स्वतंन्त्र पुरुष का बन्धन संग्रेस महीं, इस लिये हम ने अविवेक शहर आषार्थ के तास्पर्य की पूर्वर्थ बढ़ाया है। आषार्यका तास्पर्य आगे इसी अध्याय के १५ वें सूत्र में आषार्थ ने अपने शहरों में स्ववं भा बताया है कि तदी। शार्यविकास समानत्वम् (१५५ किसमें स्वष्ट

अविवेकातः भग र ॥ १९ ॥

नाऽविद्यातोऽप्यवरतुना बन्धाऽयोगात् ॥ २०॥ (२०)। अविद्या वे भी (बन्धन) नहीं कोढि अवस्तु वे बन्धन संगत नहीं ॥

विद्या वस्तु है, अविद्या को दे वस्तु नहीं, अविद्या ती विद्या का नः होना मात्र है। जब अविद्या कोई वस्तु नहीं। अवस्तु है ती अवस्तु अविद्यान से कोई बन्ध नहीं सक्ता ॥ और——

वस्तुत्वें सिद्धान्तहानिः ॥ २१ ॥ (१२१))

बस्तु हो तौ चिह्नान्त की दानि है ॥

यदि अविद्या को वस्तु माना जावे ती सिद्धान्त की हाकि हैं, क्यों कि अ

विजातीयद्वैतापत्तिश्च ॥ २२ ॥ ('२२-)) और विजातीय द्वेत की आपत्ति भी हैं।।

यदि अविद्या को बस्तु नानलें ती एक ही चेतन सत्ता से मिल हू करी? चेंतनसत्ता अविद्या होगई इस कारण द्वेत दोष आया और द्वेत भी कैना कि विजातीय । सजातीय द्वेत ती पुरुषों की अवस्ता से मान ही सकते हैं, परन्तु अविद्या को बस्तु नानने से विजातीय द्वेत मानना पड़ेगा, जो कि चेतन का विजातीय द्वेत तुन को प्रमुक्त हैं।

यद्यपि बांवय, योग, न्याय, वेशेषिक, नेहान्त और सीमांसा वेदासुकूल सण्ड होंदर्शनों का नत है कि अविदेक में बत्यन है और अविद्या=अविदेक एक हैं, पर यहां उन से मतका निराकरण किया में जो विद्यान मत्र एक ही पदार्थ मानते हैं, इन जोगों के मत में आय कोई विज्ञातीय पदार्थ ही नहीं है, न पुरुष है ॥ इस सूझ से एक अकार से नायाबाद का भी खगहन है, जिसकी विद्यान भिक्ष भी जिसते हैं कि —

यतु वेदान्तिम्रुवाणामाधुनिकस्यः मायावादस्याऽद्यः लिङ्गं दृश्यते तत्तेषामपि विज्ञानवाद्येकदेशितया युक्तमेवः

" मायावादमसच्छ। खं प्रच्छनं वीहुमेव च । मधैव कथितं देवि ! कलौ ब्राह्मणरूपिणा ॥ ' इत्यादि पद्मपुराणस्थशित्रवाक्यपरम्पराभ्यः ।

न तुत्तद्वेदान्तमतम्।

" वेदार्थवन्महाशाः सं मायावादसवैदिकस्।

इति सद्वाक्यशेपादिति। मायावादिनोऽत्र चन सा-क्षात् प्रतिवादित्वं विजातीयेतिविशेपणवैयथ्यात्।माया वादे सजातीयाऽद्वेतस्याऽप्यऽनश्युपगमादिति। तस्माद्त्र प्रकरणे विज्ञानवादिनां वन्धहेतुः प्रवन्धेव साक्षाक्तिरा-क्रियते। प्रनयेव च रीत्या नवीनानार्याप प्रच्छन्नवौद्धानां मायावादिनामविद्यामात्रस्य तुच्छस्य वन्धहेतुत्वं निरा-कृतं वेदितव्यम्। अस्मन्मते तु अविद्यायाः कूटस्थनित्यता क्रपपारमार्थिकत्वाऽभावेऽपि घटादिवद्वास्तवत्वेन वक्ष्य-माणसंयोगद्वारा बन्धहेतुत्वे यथोक्तवाधाऽनवकाशः। एवं योगमते ब्रह्ममीमांसामतेऽपीति॥

अर्थ-नोकि अपने को वेदान्ती कहने वालों के आधुनिक सायाबाद का िहू दोलता है वह उनका भी विद्यानवादियों के एकदेशी होने से ठीत ही है—

मायावाद्यस्च छास्त्रम्०

"भायावाद असत शास्त्र को खिया हुवा बीहुमत ही है, वो हे देति। कि लियुग में ब्राह्मणक्ष्यारी मैंने ही वर्णन किया है " इत्यादि पद्मपुराक के शिव जी के घणनों की परम्पराओं थे। परन्तु यह वास्तव में वेदान्तरत नहीं है। क्योंकि उसी पद्मपुराण में वाक्यभेष है कि " देदार्थ के समान महीं है। क्योंकि उसी पद्मपुराण में वाक्यभेष है कि " देदार्थ के समान महीं है। क्योंकि नायावादी की प्रतिवादीपना नहीं है, क्योंकि मायावाद में ती बजातीय हित भी नहीं माना गया है। इस कारण इस प्रकरण में जिज्ञानिय दित भी नहीं माना गया है। इस कारण इस प्रकरण में जिज्ञान शादियों की बन्धदेतुन्यवस्था का ही साक्षात खण्डनहै। और इसी राति के जिल्ले वौहों नवीन वेदानित बुष्ठमायावादी की यों के तुष्ठ अविद्यामात्र को बन्धदेतुन्य का भी खरहन किया समक्तिये। और इसारे (विद्यान मिन्नु के) नत में तो अविद्या के कूरण नियनाक्रय पारमार्थिकत्व न इनिवर ।

भी घटादि कें तुल्य घास्तवत्व चे कहे जाने वाले चंयोग द्वारा बन्धहेतु होने पर उक्त दोप को अबकाश नहीं ॥

प्रथमाऽधारप

इडी वकार योगदर्शन और वेदान्तदर्शन के सतर्थं भी (दोषा क्रकाश नहीं) ॥ इस विज्ञानिम् सुके भाष्यने जाना जाताहै कि सायावादी आधुनिक नवीन वेदान्तियों को नवासीद्यानन्द सरस्वतीजी ने सत्यार्थ प्रकाश में नवीज वेदान्ती कहा है वह कुछ खामी द्यानन्दका नया प्राक्षेप नहीं, विक्तु विज्ञानिम् तु नरीखे पूर्व ज लोगभी इनकी नवीन वलाते आते हैं। तथा स्वामी द्यानन्दने को नवीनों को पञ्चन कोटिका नारितक बताया है, यह बात भी नई नहीं, क्योंकि विज्ञानिम् सुश्रीर पद्मपुराख भी इनकी विद्या वीद्व बताते हैं ॥ २२ ॥

विरुद्धोभयरूपा चेत् ॥ २३ ॥ (२३) षदि समप्रिक्द रूप (अविद्या) है तो-न, तादवपदार्थाऽप्रतीते: ॥ २४ ॥ (२४)

मती, क्यों कि बैशा पदार्थ (कोई) प्रतीत नहीं होता॥

अर्थात् याद् कं है आदि द्याको वस्तु अवस्तु दोनों प्रकारकी का दोनों चे विरुद्ध विलक्षण ती करे तकारकी भानकर वन्धहेतु सिद्ध करे, को भी नहीं अनता,क्यों कि, ऐसा को दे पदार्थ है ही नहीं को वस्तु अवस्तु दोनों विरुद्ध प्रवास वा दोनों से विरुद्ध ती सर्वि विलक्षण का साहा ॥१४॥ यदि कहो कि—

न वर्ष पट्पदार्थवादिनो वैशेषिकादिवत् ॥२५॥ (०५) इग वेशेषिकादि के ममान पट्पदार्थवादी नहीं है ॥

अर्थात यदि कोई ऐसा पत्त उठावे कि हम पदार्थों की नियत कः वा सोलह संस्था नहीं मानते, जिससे अविद्याका सदसद्विलक्षणा वा विरु-होभयाक्षणा न मान वकें, किर अविद्या के अन्यहेतुस्य में का बाधा है?ती उत्तर यह है कि-

श्रानियतत्वेऽपि नाऽयौक्तिकस्य संग्रहोऽन्यथा बालोन्मत्तादिसमत्वम् ॥ २६) (५६) (कः बासोलह इत्यादि) नियत संबंदा न होने फरभी अर्थे किए सो चित्रह (स्त्रीकार) नहीं कर शकते, लहीं तो बालकों वा उन्मलींके संमाम -

श्रधीत तुन वेशेषिकके समाम ६ पदार्थी वा गोसमके समानः पदार्थी की किता संख्या न भी मानो, सी भी युक्त युक्त ही पदार्थ सी भानों न श्रयी कि कता नहीं मान षकते और किसी पदार्थ को बस्तु प्रवस्तु दोनों से विलक्षण सानना अधीकिक है, युक्तिसंगत नहीं है, इस लिये विक्तुने स्मयक्तिया चित् सुप्तमें कही शक्का नहीं सनसकती। यदि अधीक्तिक बात भी मानी जावे तो बालकों और उन्मत्तों (पानलों) के समान वे लोग भी रहे, जो ऐसे अधीकिकवाद को सीकार करें ॥ २६॥

·नाऽनादिविषयोपरागनिमित्ततोऽण्यस्य ॥ २७ ॥ (२७)

अनादि विषयदासमा से भी रूस (जीव) का (सन्ध) नहीं हो सका

न बाह्याऽभ्यन्तरयोरुपरङ्ग्योपरञ्जळआवोऽपि देशक्यव-भ्यानात्, जुल्लस्थपाटलिपुत्रस्थयोरिव ॥ २८ ॥ (२८)

बाक्ष और आभ्यन्तर का उपरक्ष्य उपरक्षकभाव ती नहीं हो सकता, देश के व्यवधान ने, कीने सुद्ध (आगरा) और पाटिनपुत्र (पटना) में हिपतों का म

युद्ध ती देश के भीतर रहा, विषय देह के बाहर रहे, तब इस हो में में देश का उपवधान (अन्तर) रहने से विषयों की वासना पुरुष को रह मही सकती। जो रंगा काय वह उपरञ्जय और जिस से रंगा जाये उस को उपरञ्जत कहती हैं। जैसे स्कटिक उपरज्जय और रक्त पुष्प उपरंजक है ती अने स्कटिक से बीर रेक पुष्प उपरंजक है ती अने स्कटिक से बीर रेक पुष्प की रहत पहली है, किन्तु जब दोनों में अन्तर हो तब मही। जैसे एक स्कटिक पटने में हो और रक्त पुष्प आगरे में तो सम पुष्प की रहत का आधाम पटने के स्कटिक पर नहीं हो सकता, को कि देश का व्यवधान है। ऐने ही पुरुष देश के भीतर और विषय देश के बाहर और बीच में दिए का व्यवधान है, इस द्या में पुरुष उपरक्षि और विषय उपरक्षक होनहीं सकते। तब विषयों के अनादि उपराग से भी बन्ध नहीं हो सकता।।२।।

यदि महो कि पुरुष भीतर ही नहीं किन्तु बाहर भी है और इस कारण विषयों का उपराग उस पर हो सकता है। तो उत्तर यहहै किन् द्वयारेकदेशलङ्घोपरागात्व हेयवस्था ॥ २०॥ (२०) दोनों के एकदेश में सहध उपराग ने व्यवस्था नहीं रहती ॥

यदि ऐसा हो ती देह के बाद्ध विषयों का उपराग शैरे बहु पुरुष के बन्ध का हेतु हो, बैसे मुक्त पुरुष के बन्ध का हेतु भी हो सकता है,तब बहु मुक्त दोनेंदें में व्यवस्था नहीं रहती कि कीन बहु और कीन मुक्त है ॥२९॥

अदृष्ट्वशाच्चेत् ॥ ३० ॥ (३०)

यदि अदूरवंश से (व्यवस्था मानी ती)-उत्तर-

न दुर्यारेककालाऽयोगादुपकार्योपकारकमात्राः ॥ ११॥ (३१)

दोनों के एककाल में योग न होने से उंदकार्य उदकारक भाव नहीं हो। सकता ॥

यदि को है ३० सुत्रोक शहा करें कि शहु (प्रारध्य) वस से देह की बास विवयों का उपराग बहु पुनय के समाग मुक्त को नहीं हो सकता, ती ३१ वां सूत्र कहता है कि कत्तां पुनव और भोका युक्त ये दोनों प्रथिकों की मत में प्रकलालीन नहीं, पूर्व जा में कर्ता (विक्त) उत्तर स्थानी मोका से भिन्न है, तब दोंगों (कर्ता सोका) एक साथ न रहे, इस दशा में दोनों में उपकार्य उपकारक भाव नहीं हो सकता। किस पर उपकार हो वह उपकार्य और को उपकार करे वह उपकारक होता है। भन्ना किर जब कर्ता और मोका एक काल में न हुवे, भिन्न र कालों में पूर्व पर भेद से हुवे ती पूर्व जा उस्था कर्ता के अदृष्ठ प्रारध्य का उपकार उत्तरकाल स्थ भोका पर किन हो सक्ता है। इस लिये प्रदृष्ठ से भी व्यवस्था नहीं बनती ॥३१॥

पुत्रकर्मवदिति चेत्॥ ३२॥ (३२)

यदि पुत्र के (गर्माधानादि धंस्कार) कर्म के तुल्य (कही ती)प्रधात गिंद केहे कि जैवे गर्माधानादि धंस्कारों थे पुत्र का कर्म
(गंस्कार) पिता करता है और उस से पुत्र का उपकार होता है, यद्यपि पुत्र
पश्चात काल में भीर पिता पूर्वकाल में है, ऐसे ही कर्ता भोका दोनों एककाल
में न हों तो भी एक कर्ता दूसरे भोका का उपकार कर सकता है, ती दोनों
से उपकार्योपकारक मात्र क्यों नहीं हो सकता ? ती उत्तर यह है कि-

ल, अस्ति हि तत्र स्थिर एकात्मा ये।गर्भा-धानादिना संन्क्षियते ॥ ३३॥ (३३)

महीं, क्षींकि वहां (वैदिक्तन में) एक स्थिर छात्मा (पुरुष) मभौ तनादि से संस्कृत किया जाना है ॥

बैदिक लोग जो संस्कारों मे पुत्र का उपकार करते हैं ये पाणिकवादी मही है, ये तो पुत्र का एक स्थिर जात्मा मानते हैं को कि संस्कारों में प्रभाव से उपकृत किया जाता है, ज्ञतः उन का दृष्टान्त प्रणिकवादी की सामदायक नहीं हो सकता ॥

दूबरा जन्य यह है को पहले संस्कृत सन्द्रण घीर दीका करने वाली ने लगापा है कि (तत्र) यहां तुम चिलाकों के नत में स्थिर एक आत्मा नहीं है जो गर्भाधानादि संस्कारों से संस्कृत किया जाये। इस से उन के मस में पुत्रसंस्कारक में भी नहीं विनता, किर से उस का दूष्टान्स देकर क्या जाम उटा खकते हैं। दोनों जन्यमों से भाव एक ही निकलता है।। १३॥

अब चिणकवादी का पूर्वेपल किर दिखाते हैं:-

स्थिरकार्योऽसिद्धेः क्षणिकत्वम् ॥ ३१ ॥ (३४) स्थिर कार्य की अधिद्धि ने चिषकपना है ॥

कोई किसी पदार्थ को स्थिर सिद्ध नहीं कर सकता,सभी पदार्थ पृष्टें सग से अगले सग में बहल काते हैं इव लिये सणिकवाद ठीक है,तद्मुसार एक श्यिर ब्रात्मा भी कंक्ष्मिहीं, बह भी सणिकयुद्धिमात्र है ॥३४॥ उत्तर-

न, प्रत्यभिज्ञाचाचात् ॥ ३५ ॥ (३५) प्रत्यभिज्ञा चे वाचा होने चे (चणिकत्व) नहीं है ॥

जिस को मैंने देखा था उसी को खूता हूं। था, शिस देबदत्त को १० वर्ष पूर्व काशी में देखा था, उसी को अब मदूरा में देखता हूं। ऐसे पूर्वा तुमूत विषय का रनत्य करके उसी प्रत्यय का पुनः होना प्रत्यिमि ह्वा कहाती है। यदि पुरुष का आत्मा श्वात क्षिया होता भीर क्षण २ में बद्खता ती १० वर्ष की याद (प्रत्यभित्वा) ती खा, पूर्वक्षण की याद भी किसी की न होती॥ ३३॥ श्वामे दूसरा देख देते हैं:-

श्रुतिन्यायविरेश्याञ्च ॥ ३६ ॥ (३६)

श्रुति कीर न्यायं के विरोध व भी (जिलकत्व नहीं यनता) ॥
सदेव सीम्येद्मग्रे० कान्द्रिय ६।२।१ की श्रुति में उत की कारण
माना है, असत नहीं। तथा-कश्रमत्सः सङ्ज् येत बांट ६।२।१ इस श्रीक्त्याय में अदत से सत केरे हो कि जिल्हा है, यह न्याय युक्ति दी है। इन दी नी से विकत्न जिल्हा है, इंद्यों कि श्रांवकीं के मत में प्रत्येक पदार्थ प्रतिक्षण प्रशास न रहे ती अस्त से सतमानना होगा जो श्रुति और न्यायके विकत्न है ३६

यदि कही कि मुति और न्याय ने पदार्थों का सत होना पाया काता है, न कि चिश्वक न होना, को ती हमारे अनुकूछ है, ती उत्तर यह है:-

्र द्वष्टान्ताऽसिद्धेश्व ॥ ३७ ॥ (३७)

ट्रप्रान्त की सिहित होने से भी (सिकियाद नहीं सनता)॥ दीपशिखा आदि जिन ट्रान्तों में तुम सिकियाद यताते होवे दूष्टान्त

दीपाश्चा जारि। जन हु शन्तर स तुम साजकवाद यताल क्षाव हु हान्त् भी चिद्ध नहीं, क्यें कि बहुत श्री प्र श्रदलने वाले क्यों में एक ने अधिक क्षया तक रहने वाली भी दीपश्चित्वा, क्षियुक्तत्व का अममात्र जल्पक करती है, वास्तव में क्षिक नहीं। इसी प्रकार अन्य दृष्टान्तीं में क्षिकत्व नहीं बनता ॥३६॥ क्षिकवाद में कार्य कार्य भाव भी नहीं बनेगा, क्यों कि:—

युगपज्जायमानयोर्न कार्यकारणभावः ॥ ३८ ॥ (३८)

एक साथ हो नेवाले दोपदाणों में (परस्पर) कार्य कारण हो ना नहीं बनता॥ जैसे गी से देा सींग एक साथ होते हैं, ती कोई नहीं कह सकता कि दिहना शेंग कार्य कीर वार्या कारण है, वा बायां कार्य और दिहमा कारण है ॥३:॥ यदि कहे। कि हम आगे पीखे वालों की कारण कार्य मागते हैं ती-

पूर्वाऽपाये उत्तराऽयोगात ॥ ३९ ॥ (३९)

पहले के नाम में अगले का याग नहीं है। नकता !!

वाणिकों के यत में पहला मृतिकापदार्थ वाणिक है का अगले वण में गृह होजाता है, फिर वह घट कार्य कारण नहीं हो कतता ॥४०॥ धीर-

तद्भावे तद्रयोगादुभयव्यभिचाराद्पि न ॥ १०॥ (१०)

पूर्व के भावमें उत्तर का और उत्तर के शाव में पूर्व का भाव न रहने से दीनों में व्यक्तिचार हुवा, इन से भी (कार्य कोरण साव) नहीं वनता॥

स्विक वादानुसार जब सत कारण है, तथ घट कार्य नहीं, जब घट कार्य है, तब मृत कारण नहीं, अर्थात कार्य कारण में सहसार महीं,व्यभि-धार है, तब यह कैसे कहा जावे कि घट कार्य और मृत् उस का नियत स्पादान कारण है ॥४॥ यदि कही कि जी पहले से या वह कारण और को पीछे ये हो वह कार्य मानेंगे,चाहे कार्यकाल में कारण नहीं रहता, इस मकार हमारे स्विक्शाद में कार्य कारणभाव बन जायगा, ती उत्तर-

पूर्वभावमात्रे न नियमः ॥ ११ ॥ (११)

थाउँ होनासात्र साको तौ नियम न रहेगा।

को पहले हो वह कारण और पीछे हो हो कारों, यदि इतना मान्न भागों ती यह नियम न रहेगा कि घट का कारण सल हो है, काई कह सकेगा कि घट से पहले वर्तमान सूत घट का कारण है, वा वस्त्र से पहली स्तिका वस्त्र का कारण है, यूं ती नियम कीई न रहा, अन्धेर हो गया कि बस को किसी से पूर्वकाल में हो वह किसियों उत्तरकाल स्थपदार्थ का कारण हो वासकेगा ॥ ४१ ॥

चािकों का खरहन करचुके, अब विज्ञानवादियों का सबहन करते हैं कि --

न विज्ञानमात्रं बाह्यप्रतीतेः ॥ ४२ ॥ (४२)

केवल विश्वान ही (वस्तु) नहीं; क्यों कि बाह्य पदार्थ पतीत होते हैं के अर्थात यदि विश्वानवादी कहें कि बन्ध का कारण क्यों दूदते हो, बन्ध भी विश्वानतात्र है अर्थात एक ज़याल महल है । बास्तव में विश्वान (ख़याल) के अतिरिक्त कुछ भी नहीं है,ती इचका उत्तर सूत्रकार देते हैं कि बाह्य पदार्थ प्रत्यक्त प्रतीत होते हैं, अतः वे पदार्थ संत्य हैं केवल विश्वानमात्र नहीं ॥४२॥

तद्रभावे तद्रभावाच्छूच्यं तर्हि ॥ १३ ॥ (१३)

च प्र (बाइय) के अभाव में उस (विद्यान) का समाव होने से ती '

यदि कोई प्रतीत होते हुवे भी बाह्य पदार्थों का अभाव माने श्रीर कहे कि खप्नवत् प्रतीत होते हैं,वास्तव में कुछ नहीं ती हस से विद्यानका भी श्रभाव कोई कह सकेगा, तस ती श्रूम्य (कुछ नहीं) मानना पहेगा? ती अब ग्रून्यवादी का पत्त खड़ा करते हैं कि-

* शून्यं तत्त्वं, भावो विनश्यति, वस्तुधर्मत्त्रा-द्विनाशस्य ॥ ४४ ॥ (४४)

मून्य तस्य है, भाव नष्ट होजाता है,क्योंकि नाम वस्तु का पर्म है अधार कतर-

अप्रवादमात्रमऽबुद्धानाम् ॥ १५ ॥ (१५)

वेषमभी का वृषा कथनमात्र है।॥

विमाश प्रत्येक वस्तु का धर्म नहीं है, सेवल सामयव पदार्थ वा वस्तु में नाश देखा जाता है, निरमयव पदार्थ वा एकाऽवयन पदार्थ में नाश नहीं है जैने ईशनर, जीन वा प्राकृत परनाणु का नाश नहीं। जन कि सूत्र ४४ का दिया हेतु (च्योंकि नाश नस्तु का ५ में है) ठीक नहीं, किन्तु सम्यंभिषार हेतु है, तज एस असत हेतु ने सिद्ध किया जानेवाला शूम्यवाद सैने ठीक हो सकता है. । ॥ ४५ ॥ तथा च-

* उमयपक्षसमानक्षेत्रत्वाद्यमपि ॥ १६ ॥ (१६) 👑

दोनीं पर्छों में समान रहा से यह (शून्य पक्ष) भी (ठीक नहीं) ॥ जैने क्षिणक बाज्यार्थ और चिक्कि विद्यान ये दोनों पच रहा में करें हैं, उन ही के समान यह शून्यपद्य भी त्याच्य है ॥ जैने काश्री यह प्रत्यमित्राः में और शिक्षा विद्यान वाद में प्रत्यमित्रा दोप था और यह प्रत्यमित्राः (पहचान) नहीं बनती थी कि "जिन को मैंने काशी में देखा था उभी की साज मयुरा में देखता हूं अ इत्यादि । इसी प्रकार शून्यवाद में भी-पहचान नहीं हो सकती, क्योंकि जिस देवदत्त को काशीमें देखा था वहः ती नाश के वस्तुधमें होने से नए होगया, किर मधुरा में बहकहां से आया; शून्यवाद के अनुसार वह ती नएहो बुका । परन्तु प्रत्यक्त प्रत्यमित्रा पहचाक होती देखी जाती है, जो शून्यवाद में बननहीं सकती । जतएव शून्यवाद में भी स्विक्त बाज्यार्थ और विक्ति विद्यान हे तुस्य प्रत्यमित्रा दोय से रखा

* अपुरुपार्थत्वमुभयथा ॥ १७ ॥ (१७)

अपुरुषार्थता दीनों प्रकार है ॥

जैसे श्वशिकों के नतमें पुरुषार्थव्यर्थ है, वेसे ही जून्यवादियों के मत में भी पुरुषार्थ व्यर्थ है, क्यों कि विशिक मतमें के दिभी पदार्थ उत्तर खरामें आपकी न रहेगा और जून्यमत में ती सदजून्य ही है, किर पुरुषार्थ का क्या काम। ४९॥

यहांतक नास्तिकमतों कास्थापन गौर खगडन करके किर पूर्वक्रमागत आस्तिक मतीं पर बन्ध हेतु का खगडन चलाते हैं। यदि कीई कंहे कि गतिविशेष से पुरुष कीर बन्ध है, सा भी नहीं। यथा-

म गतिविशेषात्॥ १८ ॥ (१८)

गविविधीष चें भी (चन्च) नहीं ॥ ४८ ॥ च ों कि -

* निष्क्रियस्य तद्रसंभवात्॥ १९॥ (१९)

निष्क्रिय (पुरुष) की उस (गति) के असम्भव से ॥

गति ती बिक्रिय पदार्थ में होती है, धुंहप निष्क्रिय है, उस में क्रिया जनित परिचाम नहीं, अत्रव्य गतिविक्षेत्र से भी बन्प नहीं हो सकता॥,शां

यदि के हैं कि हम ती एक का न विशु नानते हैं, न भणु, किन्तुं अध्यम परिनाय वाला मानते हैं, तब ती नतिविश्रेष से बन्ध नगिनेपेगा? स्थोंकि सध्यम परिनाय में नित असम्भव नहीं। इस का उत्ता-

* मूर्त्तत्वाद् घटादिवत्समान्धमीपत्तावऽपि

सिद्धान्तः॥ ५०॥ (५०)

मूर्त होने ने घटादि के समान धर्म प्राप्त होने में सिद्धान्त की हानि है।

पुरुष की नित्यमानमा प्रत्येक आस्तिक का निद्धान्त है, परन्तु पुरुष
की यदि मध्यन परिनाख बाला मानकर गतिपरिणामी माने ती जैने

घटादि मध्यन परिगाम परार्थ सावयव होने ने नित्य नहीं, श्रानित्य हैं, वैने

ही पुरुष भी अनित्य उहरेगा, तबनित्य पुरुष मानने रूप सिद्धान्त की हानि

होगी। अतएव सध्यम परिमाख मान कर युक्त की मूर्य और गतिनान्

गानते हुने गतिविशेष की बन्ध हेतु मानना ठीक नहीं॥ ५०॥ यदि कही

कि पुरुष की श्रुति में गित बाला लिखा है, ती सत्तर-

* गतिष्ठुतिरप्युपाचियोगादाकाशवत् ॥ ५१ ॥ (५१)

गति मुति भी उपाचि के येता से है, आ ताश के स्मान ॥

पुरुष चलता नहीं, किन्तु प्रान्तः करण चलता है जैसे रथ में बैठा हुवा रथी स्थिर है, पर रथ के चलने से रथी भछता कहा [जाता है। ऐसे ही गतिरहित पुरुष की भी वेद और उपनिषदों की श्रुतियें गतिमान कहाती हैं। जैसे

श्रसुर्यानाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः।

तांस्ते प्रत्याऽभि गळान्ति ये के चात्महनीजनाः॥यजः १०।इ॥

इत्यादि श्रुतियों में पुरुष की गति कही, गई है। मुत्र में को आकाश का दृष्टान्त है वह निष्कियपने में है, विभूपने में नहीं। दृष्टान्त एकांश में मितियाँ होता है, न कि सर्वांशों में। जेने किया परिमाणरहित घटस्य आकाश, घट से इघर उधर चढ़ने ने चतता कहाता है, बैने गति क्रियां परिणाम ने रहित भी पुरुष गतिनान् कहा गया है, चे उनकी गति स्वयं मही, अन्तः करणहप उपाधि (घरे) ने है, वास्तवमें नहीं। वास्तव स्वरूपको श्रुतियों और स्मृतियों ने निष्क्रिय ही माना है। यथा—

१-नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलीयं सनातनः ॥ इत्यादिस्मृति-रिति विज्ञानभिक्षुः ॥

२-बुहुर्गुंगोनात्मगुग्रोन चैत्र आराग्नमात्रीह्यत्ररोऽपि दृष्टः॥ े इत्यादिश्रुतिरित्यपि स एव॥

इत्यादश्रुतिरियाप स एव ॥ ६-निर्गुणत्वमात्मनीऽसंगत्त्रादिश्रुतैः ॥ सांख्यएव ६ । १० १-असङ्गीऽयं पुरुष इति ॥ सां ० १ । १५ ऽपि ॥ ॥-असंगोह्ययं पुरुषः ॥ सह० ६ । ३ । १५

इत्यादि में पुरुष की निर्मुण, घ्रसंग, निस्य, अवल, सनातन, दुद्धि में घलने से चलत्वारीपवाला, कारायमात्र=अणु कहा है।

जिस पदार्थ में गित =हिलना होगा वह पदार्थ परिकासी (मुतनियर) होगा कैसे हांडी के दही में विलोहन रूप गित से दही का परिकास तक (सता) होजाता है, दही नहीं रहता, दैसी पुरुष में गित नहीं, पुरुष कूटस्य है, वह अन्तः करण की सपाधि में चिरा हुवा किसी लोक लोकान्तर में चला आप, परन्तु स्वरूपमें अचल है अर्थात किसी देशका परित्यक्षा हो जाओ,

किनी देश की प्राप्ति हो जाको, पुरुष पूर्व देश और उत्तर देश में कूटस्य एकर्स ही रहेगा; क्योंकि देश बद्ता, परन्तु युत्तप नहीं घर्छा, पुरुष ज्यों का त्यों ही आकाश के समान एकरस रहा, क्योंकि उसके ख़द्धप में कीई शति (हिल चल्ला) नहीं हुई, ख्रतः पुरुष में कही हुई गति, बास्तर में पुरुष में नहीं हुई; किन्तु उपाधि में हुई, पुरुष ती कूटस्प ही रहा। शत-एव गतिविशेष से बन्ध जानना ठीक नहीं ॥ ११॥

यदि कही कि कर्नजन्य अदूष्ट=प्रार्व्य से वन्य है, ती उत्तर -

कर्मणाऽप्यन्द्वर्म्यत्वातः ॥ ५२ ॥ (५२)

अति प्रसक्तिरन्यचर्मत्त्रे ॥ ५३ ॥ (५३)

कर्भ ने बन्ध नहीं क्योंकि वह (कर्म) उस (पुरुष) का धर्न गर्धी । अन्य धर्म मानने में अतिप्रसंग (दोप) होगा॥

यही बात १६ वें चूत्र में भी (न कर्मणाउन्ययमंत्याद्विप्रचक्तिय्य) कर्ष आये हैं, फिर यहां उत एक मूत्रस्य ही त्रियय की ध्र-प्र सूत्रों में देखने के पुनस्कि जान पड़ती है, परन्तु सूत्र १६ वें में कर्म शब्द के सावात शुन अशुन कर्मों का ग्रहण है, जोर यहां सूत्र प्र में उन कर्मों के उत्पन्न हुन अशुन कर्मों का ग्रहण है, जोर यहां सूत्र प्र में उन कर्मों के उत्पन्न हुन अब्द वा प्रारह्म का ग्रहण है, । श्रेष स्त्र क्र के तुल्य है। इनी व्रकार अर्थभेद क्र स्वामी हरिक्रवाद की, बांख्यक्रवचन में विद्यानित्स, वृक्ति में महादेव क्र देखानी क्रादि अनेक टीकाकार समाधान करते हैं, इस के अधिक कोई समाधान हम को भी प्रतीत नहीं होता ॥ १३॥

* निर्मुणादिष्कुतिविरोधश्चेति ॥ ५३ ॥ (५१) निर्मुणादि ब्रुतियों ने भी विरोध है ॥

यदि पुरुष का ही धर्म यह भी मानलें कि कर्म जन्यसदृष्ट का कर्सा केवल पुरुष है, नी जो मु ति पुरुष की निर्मुणादि विश्वेयज्ञविशिष्ट कहती हैं, उन से विरोध होगा। जैसा कि यून ५१ की माध्य में इस मु ति आदि लिंस आपे हैं। अतएव कर्मजन्यकदृष्ट से भी हम्च नहीं होस्का॥ ५४॥

यदि महो कि न स्वभावतीयहु-य० (१) इत्यादि उत्तर प्रत्युत्तरीं के पश्चात को न नित्यशुहु ० इच १०वें पूत्र में प्रकृति पुरुष के संयोगकों बन्ध माना था खीर उच पत पर कोई आयशि नहीं दिखाई गई, सो भी ती ठीक नहीं, क्योंकि को दुष्ण न कालयोगा० १२वें सूत्र में कालकत्वन्ध

सानने में दिया है, वही दीप यह मुक्त दोनों की प्रकृतिसंयाण होशाने में आता है, तब तो समान दोष एहा ? उत्तर-

तद्यागोष्यविवेकान्त समानत्वम् ॥ ५५ ॥ (५५)

क्य (प्रश्नित) का संधान भी अधिवेक है है, (अटः) उनानता नहीं ॥
प्रकृति पुरुष कर संधान सब्दिक से है, सुक्त जीवर्षे विवेक होताहै।
अतएय कालादि के चमान सुक्त पुरुष का यह एकवों के उनाय अधिवेक न
होने दे वन्धन नहीं हो दकता। इस कारण १९वें मूर्व कियश में (नवें सूत्र)का
दोष के समान दोष नहीं आहकता। ४५॥

ं क्यों जी । प्रविदेश का जाश ही की हो दका है, जयकि वह लगा दि काल ने चला कासा है । उत्तर-

क नियतकारणात्तदु चिक्कतिष्यि नियत वा ॥ ५६॥ (५६) नियत कारण चे उच (अविवेक) का नाश होजाता है, अन्यकार की सनान ॥

जैसे दीपक वा सूर्यादि ये अन्धकारका नाश होजाताहै, कैसेही साओं में बताये उपायों से विवेक का उदय होता है और विवेक्तादय ही अविवेक के नाश का नियत कारण है, इसी विवेकीदय से अविवेक का नाश होजा-सका है, जेसा कि समानतन्त्र योगदर्शन २। २६ में कहा है ॥ ५६ ॥

यदि कही कि प्रकृतिपुरुष के विवेक हो जाने पर भी प्रान्य अविवेक सोत में बाघा डालते रहेंगे ? ती यह उत्तर है कि-

प्रधानाऽविवेकादन्याऽविवेकस्य तहु।नेहानस्॥५७'।(५७)

अन्य अविवेक प्रकृति के श्रविवेक रे होते हैं, (बच) उच अविवेक के भाग में जन्य श्रविवेकों का भी नाग हो जाता है।

जब प्रकृति के विषय में विवेक से अविवेक नए हो जाता है, तो प्रधान (प्रकृति) से कार्य महत्तरवादि के अधियेक अपने आप कर हो जाते हैं ॥५॥

यदि कहा कि जब विवेक हे मोच है और अविवेक ने दन्य,ती बन्य के आवश्यक होते हुने पुरुष का नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्यमाय कहना ठीक नहीं, जैसा कि सूत्र १६ में कहा था ? उत्तर—

* वाङ्मात्रं न तु तत्त्वं चित्तस्थितैः ॥धना (५=)

कथनमात्र है, न कि यथार्थ, व्यांकि (वन्धादि) चित्तस्थित हैं ॥
अविवेक वन्ध इत्यादि विक्ष के घर्न हैं और चित्र में ही शिष्टत हैं, पुरुष
में नहीं, पुरुष में कहे जाते हैं वा वित्तिमात्र होते हैं, वास्तव में ख्रुद्धव पे पुरुष
को धन्धादि नहीं, अतः पुरुष के नित्यशुद्ध युः मुक्त स्थाय मानने में कोई
दोष नहीं। दुिंह वा चित्त के बामीच्य पे पुरुष में वृद्धि के धर्म ऐपे प्रतीत होने
लगते हैं, जैपे स्फटिक विद्वीर में जवापुष्ट्य की सुन्ती। वास्तव में ती जपापुष्ट्य
हो रक्त है, स्फटिक रक्त नहीं, परन्तु सभीच होने ये जवापुष्ट्य की रक्तता.
स्फटिक में भलकती है। जैपेकोई प्रतीत सात्र करता है कि स्फटिक रक्त हैं,
पर स्फटिक की रक्तता वाक्ष्मात्र प्रश्नी क्ष्यनमात्र है, वास्तविक स्कटिक
का खक्रप ती नित्य निर्मल, नीरहा, खच्च है। येपेही पुष्टपका स्वस्त्र ती
नित्य जैपे का तेसा खच्छ निर्मल निर्मुण ज्यों का त्यों ही रहता है, पुष्टप
को नित्र अवस्वा जेशे दत्य में है वेदीही मोख में है, अविरिणामी पुष्टय के
खक्प में न ती बत्य समय में जुळ प्रांतर पहला है, न मोखकाल में कोई नेद
होता है। केवल बुद्ध साहण्य ये दत्यादि व्यवस्था व्यावहारिक है हिंसी हो सुन्न में वाङ्गात्र कहा है ॥ एद ॥

यदि यही कि जन वास्तव में बन्धादि नहीं, कैवल कचनमात्र है, ती बन्धनाज के लिये विदेकोद्य के उपाय वा उपदेश व्यर्थ है, युक्ति ही जान-लिया कि बन्ध कोई बस्तु नहीं। उत्तर-

* युक्तिताऽपिनबाष्यते,दिङ्मूढवदऽपरीक्षादृते ॥५६॥ (४९)

युक्ति वे भी (६२७) इट नहीं चक्ता, विना यादास ज्ञान के, जैसे दिया भूषते वाला ॥

कमा र अविवेक से मनुष्य की दिशास्त्रम होजाता है, तब वह पूर्व की पश्चिम वा उत्तर को दिवस हत्यादि विपरीत खानने लगता है, ती यद्यपि उस का उछटा जानमा कथनमात्र है, वास्त्रत्र में ती दिशा बदली नहीं, परन्तु वह कथनमात्र भी दिशास्त्रत तब तक दूर नहीं होता जब तक सूर्य दियादि साथनों से साचात ज्ञान नहीं। ऐतेही दन्य वास्तव में तहीं, परन्तु जब तक विदेकीद्य से कथनमात्र बन्ध को भी दूर न किया जावे तब तक वत्य की निवृत्ति ती नहीं होती, अत्तर्व विवेक्ष्यमित कराने वाले वा उपाय वताने वाले शास्त्र कर्य नहीं ॥ पृश् ॥

जिम प्रकृति महत्तस्वादि से पुरुष की विवेकज्ञान होकर सुक्ति होने, दम की सिद्धि किस प्रकार हो, सो कहते हैं:--

* अचाक्ष षाणामनुमानेनसिद्धिर्थूमादिभिरिववद्भैः॥६०॥(६०)

भट्ट पदाणों की अनुगान है चिद्धि होती है, जैसे घूमादिकों से क्रिंगिन की ॥
प्रकृति आदि कई पदार्थ अट्ट जया हुए प्रत्यत स्रतीन्त्रिय हैं जो किसी
इन्द्रिय से भी ग्रहण नहीं होते, उनकी चिद्धि में अनुमान प्रमाण है। जैसे
धूमादि को देख कर सदूष्ट अग्नि का अनुमान किया जाता है। है।।

अब उन प्रकृत्यादि २५ पदार्थों का परिगणनपूर्व क निर्देश करते हैं जिन

में विवेष होकर मोश हो:-

* सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्भहान, महताऽहंकारोऽहंकारात्पञ्चतन्मात्राण्युभवमिन्द्रियं, तन्मा-त्रेभ्यः स्थूलभृतानि, पुरुष इति पञ्चविशतिर्गणः॥६१॥(६१)

१- दश्व (अस् तमस् की साम्यावस्था=प्रकृति, प्रकृति वे २ महत्तर्त्र,
महत्तरव से ३- प्रहंकार, प्रहंकार से ४-८ पांच तम्मात्र और ९-६९ दोनों
प्रकार के इन्द्रिय (११ मन उहित), तम्मात्राओं से २०-१४ पांचस्यूष्ठ भून और
२५-एक पुरुष, यह पञ्चविंग्रति २५ का गण= चसूह है ॥

१ पुरुष भीर २४ भ्रान्य पदार्थ हैं, हन २४ पदार्थ और पुरुष में
आज्ञानियों की विवेक नहीं होता, वे प्रकृत्यादि को ही पुरुष भी मान
है उते हैं। शास्त्र का तारुपर्य इस बात में ही है कि मुमुक्षु छोग प्रकृति भीर
एस के कार्य महत्तत्त्व।दि से पुरुष का निज अपरिमाणी चेतन कार्य कारण
दोनों से विल्कण समें कार्वे, यही विवेक है। इस सूच में आये सत्त्व
रजस् तमस् ३ ट्रब्य हैं, वैशेषिक की परिमापा बाले गुण नहीं। इन तीनों को
छोक में बा शास्त्र में गुण इसि अक्त छगे हैं कि पुरुष की बान्यने वाली
प्रकृतिक्रिपणी रस्त्री के ये ३ गुण=छड़ हैं, जैसे तीनों सड़ की दूद रस्थी तिलड़ी
भनी हुई पश्च की बांचती है, बैसे सप्तादि तिलड़ी प्रकृति का अविवेककत
बन्धन पुरुष की बांचती है। इन सप्तादि तीनों की सब दीकाकार दृद्य ही
सानते हैं, वैशेषिकाभिमत गुण नहीं। यथा विद्यानभिक्षु कहते हैं कि:-

सत्त्रादीनि द्रव्याणि, न वेशेषिका गुणाः, संयोग विभागत्त्रातः । छघुत्वगुरुत्त्वचलत्वादिधर्मकत्वाच्च । तेष्वच शास्त्रेष्ठुत्यादी च गुणशब्दः पुरुषोपकरणत्वात् ॥

प्रशांत क्रकादि हुन्य हैं, न कि वैशेषिक गत के गुण, क्योंकि संयोग विभागयुक्त (गुण गंपेश विभाग रहित होते हैं) तथा इसके भारी चलते फिरते इन्यादि धर्मवान् होने ने भी (स्वत्यदि द्रव्य हैं; गुण महीं)। परन्तु इन थे। जो संस्य अ(क शीर श्रुति आदि में गुण शब्द ने कहा है ने। इस कररण कि ये पुरुष के उपहरण (बन्धनसाधन) हैं।

इती प्रकार महारेव वेदान्तिकत इति में भी कहा है कि-रूखुत्वादिगुणरेशगोत्सन्त्रादिन्नयं द्रव्यम् तत्र गुणशब्दस्तु पुरुषे।पकरणत्वात्॥

आयोत रुषुत्वादि गुणवान् होने से बस्यादि लीनों द्रव्य हैं। इन में भुग शब्द का व्यवहार इस कारण हुवा कि वे पुरुप के चपकरण हैं। स्थामी हरिप्रवाद की कृत वैिष्णवृत्ति में भी ऐसा ही कहा है कि:-

सन्बरजस्तमांसिद्रव्याणि । न तु गुणाः।संयागिविभाग स्युत्त्र बस्तत्वगुरु त्वादिधर्मकत्वात् । गुणशब्दप्रयोगः तु रुजुसाम्यातपुरुपयन्धहेतुतयौपचारिकः ॥

अर्थात संयोग, विभाग, रुपुत्व, कलस्य, गुक्त्यादि धनै वार्छ होने से स्था रज तम द्रव्य हैं,ग कि गुज । गुज शब्द का प्रयोग जीपचारिक है कों कि पुरुष की बांधने की रखती के समान (प्रकृति रस्ती के) सरदादि इ गुण= सह हैं ॥ इसी प्रकार अन्य टीकाकार सामले हैं । विश्विचक में गुण शब्द का अर्थ द्रव्य होने से शास्त्रों का परस्पर विरोध नहीं, व्योकि प्रत्येक शास्त्रकार अपनी परिमाया जुदी जुदी करते हैं तो भी दिरोध की है नहीं । यूं ती पाणिनि मुनि ने-छादेक्गुणः १ १ १ १ सूत्र में अपने शास्त्र में कुण का ठाविणिक अर्थ अ, ए, ओ, ३ महार किया है, ती भी वही पाणिनि—वातागुणविचनात ४ । १ । ४४ इत्यादि सूत्रों में केशिवकामिनत गुज बब्द का सर्थ छेते हैं, विरोध होता ती ऐसा क्यों होता॥

इन चत्यादि तांनीं दृखीं की श्रकाये एशा वा श्रवस्था अथवा कारणा-ध्वस्या करिचे, क्लित क्याती है। श्रयांत बान्य अवस्था वाछे क्लाहितीनीं. निस्त कर प्रस्ति हैं॥

ण्य ये सत्यादि तीनों द्रव्य सान्याध्यस्या से सिपमायस्या वा कार्याः वस्त्या को प्राप्त होते उनते हैं ती पहले पहल को परिणामः वा विकार वा कार्य स्तप्त होता है उस को महत्तरत्र कहते हैं। प्रकृति वंश्व में पहली सन्ताम यही है। इसी को बुद्धि तत्य भी कहते हैं। यह बुद्धि न्यायशास्त्रोक बुद्धि नहीं है न्याय में बुद्धि स्प्लादिख्ज्ञीन मित्य न प्रीन्तरम् १११४ चूल में जानः का नाम बुद्धि है जा जाल्मा (पुरुष) का गुण हैं, न कि स्वतन्त्र हुड्य, परन्तु यहां महत्तर द्रव्य है जो प्रश्नात का कार्य है। कोई वहाँ ने कि प्रकृति और उस के समस्त कार्य ती जड़हीं और बुद्धि जानने का काम देती है; वह जड़ वा प्राकृत की हो सकी है?

उत्तर-जिस प्रकार जड़ आंख भी देखने और देखकर रूप जानने का काम देती है, जड़ कान दान से शठद्वान का काम देते हैं, जड़ हवा स्पर्धें जान कराती है, जड़ प्राण भी मन्धवान में सहायता देता है और जड़ रसना भी कटुतिकादि को बोधित कराती है, इतने से कोई क्या कह अकता है कि इन्द्रियें चेतन हैं? अवटा दश कोई मानेगा कि चलुरादि एन्द्रियें प्राकतः नहीं हैं? कोई, नहीं । जब जानसाधनतामात्र से छन्द्रियें चेतन नहीं, ती जानसाधनतामात्र से बुद्धि को चेतन क्या माना चाये ? और प्रकृति का प्राण कार्य नातने में वर्षे श्रद्धा की जावे ? बास्तर में जैने आत्मा के हूर हो जाने पर पहुरादि इन्द्रियें क्यादि जानमहीं करातीं इसी प्रकार आत्माक रहताना के रूर एते जाने पर पहुरादि इन्द्रियें क्यादि जानमहीं करातीं इसी प्रकार आत्माक रहताना के स्तान नहीं, तराता । अतः महत्तरत्र या बुद्धि की प्राकृतता के चलता सहत्तरत्र भी जान नहीं, कराता । अतः महत्तरत्र या बुद्धि की प्राकृतता के चलता सहत्तरत्र भी जान नहीं, कराता । अतः महत्तरत्र या बुद्धि की प्राकृतता के चलता सहत्तर है ॥

प्रश्न-त्यायद्शंन १ श्रध्याय १ आ१० १२ सूत्र में इन्द्रियों का उपादाकः कारण पश्चमूतों को माना है और एस के विकत्न संस्थर २ सन २० सूकः (अहं कारिकंत्व० इत्याहि) में प्रतिपादन किया नया है कि पश्चमूतः इन्द्रियों के कारण नहीं हैं सो विरोध क्यों हैं ?

उत्तर-पदार्थों की बंखना वा विमाग यन भारतों में एक वा नहीं है मि न्याय में प्रथम १६ पदार्थ प्रमाणादि, बता कर उन १६ में वे दूवरे प्रमेशः के १२ भेष ये हैं कि-

छात्यशरीरेन्द्रियार्थवृद्धि॰ १।१।९

१ - खारसा, ६ शरीर,३ इन्द्रिय,४ शर्थ (विषय),५६ द्वि, ६ नगम् ९ प्रवृत्ति क होण, र फ्रेत्यमाद,१० फल,११ तुःख और १२ मोक । परला इन में यह नहीं कहा कि ये १२ वा १६ दृष्य हैं, वा नुष, इसे हैं। इस व्यवस्था को वैशिषिक ने दीस किया है और ६ पदार्थ विभाग करने माने हैं। तब स्वा केंनेपिक री जाय का कोई विराय हो गया ? कुछ नहीं । संशार के ददार्थी की दंगई क्षेरे निनता है, चोई दैंगे, कोई कुछ हंचा रहता है, कोई नुब । ये वार्ते विरोध की नहीं। इस प्रकार विचार से जात होना कि जिन गगत के उपा-दान दी खंबवशास वे एक हंसा प्रकृति की है, उमी की न्यायदशंनकार नि कारणवृथ्य सामदार पश्चमूत रंजा रवली है। तन त्याय का भूती है द्मित्वधीत्वसि नाताना अपने गल के उपादांच कारणस्त प्लानस्त (किस की-भांदव में दत्यादि की साम्यादस्या कहकर प्रकृति साना है/ के अभिप्राय से है,न कि वांख्या मिनत मकतिके ची वे कार्य पञ्च स्यूलनूतींने,और एम वस्मते हैं कि इसी कारण सांख्यदर्शन के मधीता ने बुद्धिमानों की है जो पूत्र शार से स्थात्त्रश्रुतानि पढ़ते हुवे कार्यस्य पश्चभूत बताने को ही स्यूछ शब्द विशेषार्थे रख दिया है कि कोई न्याय के जारण द्रव्य पञ्चमूहमभूतों का. श्रंषे त अनक्षले । बस जय व्यवस्थाप्रेट् है और व्याय में कार्यभूतों का कार्य दिन्द्रमें बताहें हैं, और संख्य में कार्य (स्यून) पञ्चमूत निनाये हैं श्रम खांचयकार ने~

अहंकारिकत्वश्रुतेर्न भौतिकानि २। २०

में इन्द्रियों के कीतिकत्व का की खगरन किया है वह अपने मत के स्थूल जूतों का कार्य न नानते हुवे किया है,न कि न्यायाभिमत कारण बा जूरनप्रमूचतों के कार्यत्व का। अतग्व परस्पर न्याय शंख्य में इस अंज में विरोध नहीं ॥

बिस प्रकार इस सूत्र में प्रकृति का निर्देशमात्र है, कुल लक्षण नहीं, इसी प्रकार इस सूत्र में महवादि का यी नामनात्र निर्देश से वताया है। दोनों प्रकार के इन्द्रियों से तात्पर्य अन्तःकरण और वहिःकरणभेद नाम दो भेद हैं इन में से अन्तःकरण में १ मन है, वहिःकरण में पांच धानेन्द्रिय और पांच कमेन्द्रिय और पांच कमेन्द्रिय हैं। सब मिलकर १९ हुवे। पांच बानेन्द्रिय से हैं १-इतम,

२-त्वचा, ६-आंख, ४-रवना फ्रीर ६ नाखिका। पांचकर्नेन्द्रिय येहें -१-हाच, १-पांत्र, ६-वाणी,४-उपस्य श्रीर ६ गुदा। जिस प्रकार पांच कर्नेन्द्रियों दी अन्तर्गत १ हाच है, उन हाच के दो अद हैं१ दहना रवाया। अववा दिहें षायें भेद से दो पांव वा पशुओं के चार पांव भी १ पाद इन्द्रिय के शन्तर्गत हैं, बैसे ही स्नुत्व के अन्तर्गत उदी का भेद ख्रिन्त् भी दमकता पाहिये॥

पुराज गडदने १ परनेश्चर और श्रवंद्य शीर्थों का ग्रहण है क्यों कि अवंद्य शीर्थात्मा और १ परमारमा पुरुष गडद के अपे हैं शृष्ण भडदनो सूत्र के अन्त में है वह चमुदाय वा चमूद का अये देता है। इस पर विज्ञानिक्छ छित्ते हैं कि—

सत्वादीनां प्रत्येकव्यक्तवाऽऽनन्त्यं गणशब्दोविक

अयांत बरवादि में एक एक व्यक्तिकी अनन्तता की शृक्ष्णव्य फहता है। बरव अनेक हैं, नहत्तरा अनेक हैं, अहङ्कार भी अनेक हैं जो प्रत्येक व्यक्ति में भिन्न ने हैं। ऐने ही ए तन्मार्व ए रपूजकृत जीर पुन्तक भी अनेक हा जनन्त हैं॥

पद्यवि पद्यां खांद्यद्र्यंत में इत्यादि २६ पद्योगों पदार्थे द्रव्यक्षण ही हैं; त्रपायि वैशिषिक में कहे द्रव्य गुण कमोदि दय एन्हों से अन्तर्गतर्ह, एव बारा की पुष्टी दिलानमिक्षु भी करते हैं। से कत्ते हैं कि— .

धर्मधर्म् उसेदास्य गुणकर्मसामान्यादिनामण्यान्तर्भावः धर्म जीर धर्मी को सिन २न निने तो गुणक्ष्ये बाबान्य बादि इन्हें? षंक्रीक २३ पदार्थी से अन्तर्गत रहते हैं॥

पारतल में धर्मी ने प्रयक्ष धर्म ने भी वहीं। जैसे पृथिवी द्रुग्य लीर उठ फा गम्य गुण है, परम्तु गम्धनुण न हो तब प्रविश्वी प्या है ? कुछ नद महीं धनते। दुंग्य की घरेतता आदि चमस्त हुण न रहें तब बना दुग्य एहेगा ? फमी नहीं। हम प्रकार मूहम कियार किया दावे ती धर्मी से भिन्न धर्म किया किया दावे ती धर्मी से भिन्न धर्म (गुण कमें एत्यादि) ठहर न ककेगा। हस प्रकार एन २१ पदापीं से बहुद व्यम्तर्गत न माने भीर इन से भिन्न भी कोई पदार्थ नाने ती हम छा छा में न कहे हुवे व्यन्य पदार्थी ने पुरुष के निक्ताद्य िवेश हम शास्त्र न रहे। अत्यव सह पदार्थी का अन्तर्माय इन्हीं २५ में है, ऐसा जानहरू साहिये और सम्बन्ध मत में असंस्थ पदार्थ मानना, प्रताना मुहताहै। देशे- साहिये और सम्बन्ध मत में असंस्थ पदार्थ मानना, प्रताना मुहताहै। देशे-

मिक में जो विशा और काल दो द्रश्न गिनाये हैं, वे सांस्य के आकाश पवार्थ के अन्तर्गत हैं को आकाश में भूदतों में १ एक है जैका कि प्रश्नी बांस्य में आगे २ । ९२ में फहेंगे कि-दिक्कालावाकाशा दिश्य: ॥

ये ही स्थ पदार्थ कहीं एक दृष्टरें में अन्तर्गा मान का १ वा ६ वा १६ उत्यादि अमेक प्रकार में विश्वाल हैं जेवा कि १ कि विक्रम ता है या दियां ति कि सुभाष्य ने सद्युग करते हैं --

एक स्मिल्पि हुए यन्ते प्रविष्टानीतराणि च ।
पूर्व स्मिल् वा परस्मिन् वा तन्त्रे तत्त्रानि सर्वशः ॥१॥
इति नाना प्रसंख्यानं तत्त्रानासृपिसिः छुतम् ।
सर्वे न्यार्यं युक्तिमन्त्राद्विदुपौ किमशोसनम् ॥२॥
अर्थोत् एक तत्त्र में अय तत्त्रोको अन्तर्गत निन कर् प्रमेक ऋषिणै
ने तत्त्रों को कवित प्रकार की संस्था वताई है जो सभो युक्ति स्वाने से
न्यास्य (ठीक) है, विद्वानों को कवा स्रयोभगहै । वे सब मक्षार से निकारण
कर् सकते हैं, यह बुद्धिमन का कल है॥

ये ही चार परार्थ प्रश्नेपनिषद् ४। द में कहे हैं कि:-एथिवी च एथिवी मात्रा चापरचापी सात्रा च तेजरच॰.....प्राणरच विधारयितः व ॥

मे ही दब जब प्रलय काल में परमास्ता में खय की प्राप्ता जाते हैं, तब ! तत्व कहाता है, परातु लग्न का अर्थ जूषनमांव से रहना है, नाम नहीं, इस बात की प्रसिद्ध चेदानंती विज्ञानिश्ल भी स्वीकार करते हैं कि-

छवस्तु सूद्मीभावेनाऽवस्थानं न तु नाश इति

शिष से स्पष्ट है कि बेदानती छीग को छाट्टेत घटा का ठीक तात्पर्य समके हैं वे जीवात्ना वा प्रकृति का नाश नहीं मानते केवछ परवात्मामें छीन होकर रहना मानते हैं। इसी युक्ति से उपनिषदीं में जहां जहां प्रद्वेत. बाद की शंका स्टती है उन सब का समायान हा जायगा॥

प्स पृत्र में मान को छेकर श्रीमान पंश्र देश्वरकृष्ण श्री अपनी सांस्थ्रकारिका में इन प्रकार विवति हैं भन- मूलप्रकृतिर्शवकृतिर्महादादाः प्रकृतिविष्टृतयः सप्त ।

षोडशकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पृषंषः ॥ ३ ॥

श्रीनान् गौड़पादाचायंकन श्राचानुकार कारिका का अर्थ यह है कि हम २१ पदायों के अ से द हैं । १-अविकृति प्रकृति । २-अकृति विकृति । ३-विकृति और ४- म पकृति न विकृति । १-यू प्रवृति (प्रधान) है जो किशी का विकार न होने से प्रवृत्ति है और न स्तरवादि का उपादान होने से प्रकृति है ।

२-दूसरे 9 यात परांचे प्रजृति की र विकृति हैं वे 9 ये हैं १ महत्तर के २ चाह कार, ३-9 पांच तलमाम= ग्रहर, स्पर्ध, केंप, रच और ग्रहित की प्रकृति की विकृति इस प्रकार हैं कि १-महत्तर हैं जो मुंड प्रकृति की विकृति और आईकार का चेपादान हैं ने से प्रकृति की विकृति और आईकार का चेपादान हैं ने से प्रकृति। २-महं कार है जो महत्तर का विकार होते से किंति और पांच तल्मानों का चपादान होने से प्रकृति। ३-इडर् तल्काम है जो आईकार का विकार होने से विकृति और ग्रामानाम का चपादान होने से प्रकृति। १-कप है जो महत्तर होने से विकृति और जिल्ला का चपादान होने से प्रकृति। १-कप है जो महत्तर होने से विकृति और अग्नि का चपादान होने से प्रकृति। ६-एस है जो महत्तर का विकार होने से विकृति और का चपादान होने से प्रकृति। ६-एस है जो महत्तर का विकार होने से विकृति कीर जलका चपादान होने से प्रकृति। ६-एस है जो महत्तर का विकार होने से विकृति कीर जलका चपादान होने से प्रकृति। है ने से प्रकृति और प्रविवी (पांचके स्थूल मूल) का चपादान होने से प्रकृति है।

६-िश्कृति-वे १६ वदार्थ हैं, को केवल दिस्ति हैं, प्रकृति (उपाद्द न)
न भी । वे १६ ये हैं-प्रश्वाने न्क्यें, प्रकृति निस्त्र हैं १ वन, प्रस्कृत्यूत । इन छोलहीं
' में है १० इन्द्रियें जीर १९ वां मन नी अहंफार का विकार होने है विकृति हैं
तथा प्रसूत्रभूत हैं जो ए तन्मात्रों की विकृती (कार्य) हैं॥

थ-पुरुष है जो न प्रकृति है, न विकृति है। श्रकृति एयिलये नहीं कि उस से के दें विकृत् नहीं दिस्य होता। विकृति इस लिये नहीं कि पुरुष किसी से विकृति हम लिये नहीं कि पुरुष

अब यह देख हर कि त्य पहार्थों में पञ्च प्यूत भूतादि का बीच ती मन्यक्ष से है, परन्तु एक त्यादि २१ कृष्णों का झीख केते हो ? सी खताते हैं:- * स्धूलात्पञ्चतन्मात्रस्य ॥ ६२ ॥ (६२)

स्पा हे पांच तन्मात्र का (अतुमान रे बीय होता है) ॥

पश्चित्रादि पांच स्पूनभूतां से उन के मूहन कारण पांच तनमात्री का बोध दीजाता है, ज्यांकि कार्यको जानदर कारण का उत्तुनान ने बीध हुवा करता है । इस्त्रूनानेन बोध:अतनी धहुम मूत्र ६० ये से आतो है ॥६॥

·* बाह्याभवन्तराभदां ते ग्राउहंकारस्य ॥ ६३ ॥ (६३)

बाह्य और आध्यन्तरीं (दोनीं प्रकार के मह आदि इन्द्रियों) से तया उन ('पांच तन्धाओं) ने अहङ्कार का (अंशान ने तीथ होता है)॥

स्वैंकि कार्य से कारण का सीच हुवा करता है खतः १२ एक्ट्रिय और गांच सन्माम कार्यों ने उन के कारण खहद्वार का दीच होता है ॥ ६३ ॥

तेनान्तः करणस्य ॥ ६३ ॥ (६३)

चेव (अहङ्कार) चे जनतः कर्ण (नहतरव या पुद्धि तस्त्र) का (अनु-सान चे धोध होता है)॥

यद्यपि भन्यत्र अक्तः कर्षा यात्र्य चे जन मुहि बित अहङ्कार चारों का . षहण हुना करता है, परना यहां ६२। ५३ जूनों में मन और अहङ्कार का . पत्रक् निर्देश होने चे अवशिष्ट भीर जनप्राप्त महत्त्वत्व का प्रज्ञण ही यूप गस-कत्ता चाहिये॥ ६४॥

* ततः प्रकृतेः ॥ ६५ ॥ (६५)

चन (मइसन्य) से मलति का (अनुनान से बीथ होता है) ॥ १५॥ इत मलार कार्य से कारण का अनमान करके मलति आदि १९ पदाशीका को कहा, परन्तु पुरुष ली न किसी का कार्य है, न उपादान कारण है, उस का बोध किस मकार हो ? उतर-

* संहतपरार्थत्त्रात्पुरुषस्य ॥ ६६ ॥ (६६)

चंदतों के परार्थ होने से पुरुष का (अनुसान से बोध होता है) ॥
प्रकृति गीर महत्तश्राद २। कार्य पदार्थ स्ंहत्त हैं, से अपने ित्र कृष्ट
नहीं, परार्थ हैं। जैसे वस्त्र, भोजन, अध्यादि पदार्थ अपने लिये नहीं किसी
अन्य से लिये होते हैं वैसे ही प्रकृत्यादि २४ पदार्थ भी अन्य से भोग सोत
का छाधन हैं और जिस के भोग सोत का छाधन हैं बही पुरुष है को संहतें
ले परार्थ होने रूप गानान्य ने हुए सनमान से जाना जाता है ॥ देह ॥

ती क्या जेने रणूरधून। दि के कारण पश्चनन्या नादि बता वे ऐने ही प्रकृति का भी कोई शरण है ? नहीं, सो कहते हैं:--

ः * मूले मूलाऽभावादऽमूलंमूलम् ॥ ६७ ॥ (६७) मूल में मूल व होने से मून, जनन्यमूल है ॥

नहत्तररादि २३ तरा का मूल प्रकृति है जिस का सून कारत अन्य के है नहीं, जतः यह भूउ पृक्ति अस्तुल है अर्थात कन्यमून(दित स्वयं ही श्रेप २३ का कुल कारना है ॥ ६९ ॥

यदि कोई प्रकृति से भी परम्परा चकावे ती उत्तर-अ पाररूपर्येप्येकन परिनिष्टेति संज्ञामात्रम् ॥६८॥ (६८)

परस्परा द्वीना मानने में भी एकत्र समाप्ति नानीने तब नहन माद्र (विवाद) है॥

यदि कोई प्रकृति ने परे अन्य मूल, उस ने परे अन्य मूलादि परस्परा घराये तौ भी किसी एक को सब ने परे मानेगा, और उस का मुख नाम (प्रकृति नाग न रख कर) रख्येगा, हम उसी को प्रकृति कहेंगे, तब हम बादि प्रतिवादियों में नाम नाम दा संज्ञानाम भेद रहेगा। बास्तविक भेद नहीं ॥ ६: ॥ स्वोंकि-

ः समानः प्रकृतेर्द्वयोः ॥ ६९ ॥ (६९) दोनों (पर्चों) में प्रकृति का (एउ मानना) समान है ॥ ६९ ॥ * अधिकारित्रीविष्यान्त्र नियमः ॥ ७० ॥ (७०)

अधिकारियों के िविष होने से नियम नहीं ॥

इसम मध्यम अथम ३ प्रकार के अधिकारी होते हैं, एवं कारण यह नियम नहीं हो चक्ता कि इव छुगम उपाय वे, को यहां विश्वंत है, एवं की विवेक हो धार्व और मझ की सुक्ति हो जाने ॥ ३० ॥

मरुति आदि के कारण कार्यमाव को ती कह चुके, अब उर का क्रम कहरी हैं:--

* सहदाख्यमाद्यं कार्थं तन्मनः ॥ ७१ ॥ (७१) महत् नामक पहला कार्य है वर् नननात्मक (वृत्ति=ुद्धि) है ॥ यहां मनः शब्द ने एकाद्श्रमें इन्द्रिय मन का प्रद्रण नहीं, यह ती उभ-स्मिन्द्रियम् कहने ने अहंकार का कार्य है सो तीस्ता कार्य है; जाद्य कार्य सहां सनः शब्द ने युद्धि ही ग्रहण करना चाहिये॥ ९१ वं

* चरमोऽहंकारः ॥ ७२ ॥ (७२):

इ.स. वे अंगला (. दूसरा). अहंकार है ॥ १२ ॥

* तत्कार्यत्वसुत्तरेपाम् ॥ ७३ ॥ (७३):

क्षमले (१८ इन्द्रियें, ५ तन्मात्र) उम (अहंकार) के कार्य हैं॥ इसी चे यह भी तनक्षमा चाहिये कि पञ्चतन्मात्रों का कार्य स्यूलसूतहैं ॥३३१

* प्राचहित्ता तद्द्वारा पाःमपर्येऽप्यणुवत्।।७१॥ (७१) परम्परा भाव में भी उर्व (महदादि,) से द्वारा आद्य (प्रकृति) की आणु के समान हेतुका है॥

यद्यपि महत् जादि कार्य भी उत्तरीत्रर अर्थने से अगली के कारण है तथावि परम्परा से महदादि के द्वारा प्रकृति सद्यका आदि कारण है ॥५४॥ * पुर्वभावित्वे द्वयोरेकतरस्य हार्नेऽन्यतस्यागः ॥७५॥ (७५)

सदि पूर्व होने से दोनों (प्रकृति पुरुष) को (कारण मानें) ती एकतर पुरुष को खाड़ने पर अन्यतर (प्रकृति) की योग है ॥

यदि कं है सो से कि जो ने प्रकृति सब से पहली है, किसी ये उत्पन्न नहीं इस हिये वह सब का उपादान कारण नानी गई, ऐने ही पुरुष में भी ती पूर्वभावित्व है, अर्थाद पुज्य भी ती नहदादि सब से पहला है, उस को भी उपादान कारण क्या न मानलें ती उत्तर यह है कि यद्यपि प्रकृति सीर पुरुष दोनों ही पूर्वभावी हैं परन्तु उन दोनों से विकादर हित होने से पुरुष में उपादानता का हान (त्याग) होने पर अन्य रही प्रकृति, प्रकी में उपादानकारणता युक्त है ॥ १५॥

*परिच्छिन्नं न सर्वीपादानम् ॥ ७६ ॥ (७६)

परिविद्यन (एक देशीय पदार्थ) सन का उपादान नहीं हो सक्ता॥
प्रकृति की छोड़ कर महत्तरग्रादि पदार्थ परिविद्यन हैं, वे सब का उपा•

* तदुत्पत्तिश्रुतेश्र् ॥ ७७ ॥ (७७)

उस की उत्पत्ति के अवण से भी।

परिष्यंत्र सव पदार्थों को उत्पत्ति भी श्वनी जाती है, इससे भी वह सब का उपादान नहीं हो सकते। जैसा कि सहदारस्यक स्पनिषद् ११४। असे कहारै कितहोदंतह्य व्याक्रतमासीत्तत्राग्रह्मपाभ्या मेवव्या क्रियते इत्यादि। अर्थात प्रधन अव्याकृत प्रधान वा प्रकृति एक पदार्थ (धा, उस में से अन्य पदार्थ बनते गये जीर उन के नाम और उत्प होते गये ॥ 99 ॥

यदि कही कि समाव से ही सन जगत की सत्पत्ति मानने में क्या होय है! सी समर-

* नावस्तुनोवस्तुसिद्धिः ॥ ७८ ॥ (७८)

भवरतु से वस्तु की चिद्वि (जरूपति) नहीं हो सकती ॥ अप ॥ यदि कहो कि जगत को भी हम ज्यवस्तु की मान कैंगे, जैये रस्त्री में संप, सीप में चानदी इत्यादि अवस्तु भी वस्तु जान पड़ती हैं, वैसे अवस्तुक्तण जग्न भी वस्तुकृप से प्रतीत होता है। इस में प्या दोष है। उत्तर-

अवाधाददुष्ठकारणजन्यत्वाञ्च नाऽवस्तुत्वम् ॥७६॥ (७६)
 अवाध होने और अदुष्ट कारण चे उत्पन्न हुवा होने चे (जगत को)

अवस्तुत्व नहीं है ॥

जैसे रस्वी का बांप वा वीप की जान्दी सममना, सान्तिमूलक है, सानिक निष्म होने पर वाधित है, बैसे जगत की प्रतीति वाधित नहीं, वह वाध-रहित है और समारमक प्रतीति प्रनिद्रयों के दोष से सत्पन होती है, जैसे एक उयोति में सांप, वा दीवक की एक उयोति में र वा इ वा ४ ज्योति प्रतीत होती हैं, बह प्रतीति हुए कारणनन्य है, परन्तु जगत असुहकारणनन्य है। अतः अवस्तु नहीं ॥ अट ॥

यदि कही कि अभाव ने आवीरपत्ति ही क्यों व नान लें ? ती उत्तर-

* भावे तद्योगेन तत्सिद्धिरभावे तदभावातः कुतस्तरां तत्सिद्धिः ॥ द० ॥ (द०) भाव माने ती उप (भाव) चे उप (कारण के भाव) की थी विद्वि होगी श्रीर श्रमाव माने ती उप (भाव) की विद्वि काहे चे हो ?॥ ००॥ ती का को ही जगत का उपादान कारण हि? नहीं—

* ल कर्मण उपादानत्त्राऽयोगात् ॥ ८१॥ (८१)
फर्म को स्वादानवन के अवाग है (कारणत्व निद्ध) नहीं ॥
कर्म निमित्त कारच ती है और हो बकता है, परन्तु कर्म किसी का
स्वादान नहीं बन सकता, क्यों कि द्रव्य हे दृष्य स्तपन हो सेका है, कर्य है
दुव्य नहीं ॥ ८१॥

यदि कही कि कमें उपादान वहीं, घर निवित्त कारण तें है, जब वर्ग जगत की सत्वांत में निवित्त कारण हैं, ती उन निदिक्त मीं से ही मीस भी हो जायगा, प्रकृति पुरुष के विवेदकान की का जादर्यकता है। तो सत्तर-

* नाऽऽनुम्निकाद्यि तत्तिहुः साध्यत्वेना-ऽऽवृत्तियागादःपुरुषार्थत्वम् ॥ ८२ ॥ (८२)

विदिक विद्वित कर्म से भी उस (मीक्ष) की खिद्धि नहीं, क्योंकि (पर्में) साधनजन्म है अतः आयत्ति (पुनर्जन्म) होने से (क्से को) पुरुषार्थता नहीं,॥

में कमें चेजाडुटप्रिका असंमव कहा, अतः इन तीनों सूर्वो में पुनएक नहीं है। दर्ग।

तत्र प्राप्तविवेकस्याऽनावृत्तिश्रुतिः ॥ ८३ ॥ (८३)

वहां (मोच में) प्राप्तविवेक पुरुष की धनावृत्ति हुनते हैं ॥ जैसे कभी लोग पारमभरण के चक्क में हैं, देसे छानी लोग चक्र में प्रावृत्ति महीं करते फिरते। कल्पान्तरमें मुक्ति से पुनराष्ट्रति दूसरी बात है " -इ म ती कर्म से क्या फल होगा ? उत्तर--

क हु:खाहुखं जलाभिषेकवन्त जासिविमोकः ॥ ८४ ॥ (८४) इंस के पश्चाल हुःस होता है, जहता बूटती नहीं, जैसे नित्य लख्नाम ॥ और साम स्तान किया, योशी देर को मिलनता दूर हुई, सामंकाल मा भगले दिन किर स्नान की आवश्यकता होगई, ऐसे ही कमें करने मान्नसे किना ज्ञान के जन्म मरसक्तय दुःस की सारम्बार भावति रहती है, जहता (कंजान) खूटती नहीं ॥ ८४ ॥

अच्छा ती निष्कान कर्न ने ती नुक हो जायनी ! नधर-

* कांस्येऽकायवेषि साध्यत्त्राऽविशेषात् ॥ <u ॥ (<u)

कारूय और प्रकास्य में भी साधस्य की सगामता से (दुःख वा अन्ध की निवृत्ति नहीं) n

जीने काश्य=लकाम कर्म चाध्य=माधनजन्य है, विने ही निष्कान वा इकार्य कर्म भी साधनवान्य है, वह उत्तका का भी वाचन (इन्ह्रियों) हुत्त श्रीमा, तब दुःख छक्षाय रहा, इन्ह लिये काम्य और काशस्य में वाचन-कन्यता की समानता है, विश्लेष नहीं ॥ ८३॥

यदि कही कि ऐने तो विवेक्तनस्य छान द्वारा प्राप्त मोच में भी छुँ भीगाये इन्द्रियों भी आवध्यका पहेगी, किर ती प्रशे के समान बह भी रहा ? उत्तर—

क निजमुक्तस्य वन्यध्वं समात्रं परं,न समानत्त्रम् ॥८६॥ (८३) स्वक्षय वे मुक्तको पराकाष्टा का बन्धनाशमात्र है,(असः) चमानता नहीं ॥

कर्म से मुक्त होती आत्मा के सावात सिवन्मात्र स्वरूप से नहीं हुई, परन्तु विवेक वा द्वात से मुक्ति हो ती उस निवमुक्त (स्वरूप से मुक्ति) को परला (अत्यन्त) बत्धत्वाश्चनात्र होगया, इस लिपे कर्म द्वारा नीख को सामजन्य भोत्र की धनानता नहीं ॥ ८६॥

अच्छा तो प्रकृति पुरुषों के विदेश से ही मुक्ति सही ती भी प्रनाणोंका सपरेश किये वितादह की विद्व होगी, अतः तांरुपादार्थ प्रमाणोंका वर्णन आरम्भ करते हैं: * वृयोरेकतरस्य वाऽप्यसंनिक्षष्टार्थपरिच्छित्तिः प्रमा, तत्साधकतमं यत् तत् त्रिविधं प्रमाणम् ॥८७॥ (८७)

असिक्षष्ट अर्थ का निश्चयात्मक योध प्रमा है, चाहे यह दोनों (बुद्धि भौर पुरुष) की हो, वा दोनोंमें ने किनी एक को हो, नस (प्रमा) का जो अस्पन्त खाधक है वह प्रमाण तीन प्रकार का है।

असंविक्षां का अर्थ "मयाताने नहीं जाना" है। की पदार्थ प्रमाता पुरुष या खुद्धि प्रमात्री ने वा दोनों में से एक ने प्रव तक कामा नहीं था, उस के यथार्थ जान लेने की प्रमा कहते हैं, उस प्रमा के सिद्ध करने की सीन प्रकार के प्रमाण (१ प्रस्थक, २ अनुनान ३ भाग्य) हैं॥ ८९॥

क्या जी। उपनामादि अन्य ममाख क्या नहीं निगाये ? उत्तर-

* तिसही सर्वसिद्धेनांऽऽधिवयसिद्धिः ॥ द्र ॥ (द्र)

चन (३) की चिह्नि में अन्य सब (पनाणों) की चिह्नि होनेसे अधिक (प्रमाणों) की चिह्नि नहीं॥

इस तीन से अधिक प्रमाण इस दिये नहीं मानते हैं कि उन्हों । में उस उपमानादि भी अन्तर्गत होने से सिंह हैं ॥ ६८ ॥ अब ३ प्रमाणों में से अस्यर्थ का स्वष्ण करते हैं:--

यत्सम्बद्धं सत् तदाकारोल्लेखि
 विज्ञानं सत्प्रत्यक्षम् ॥ दर ॥ (दर)

सम्बद्ध हुना हुना को तदाकारचित्रात्मक विज्ञान है यह प्रत्यत्त है ॥ प्रान्द्रयों के सन्तिकर्षहर सम्बन्धको प्राप्त हुना जो उस विषय के प्राकार का चित्र खींचने वाला विज्ञान है, वह प्रत्यद्य कहाता है ॥ cc ॥

यदि कही कि योगियों को तो विना इन्द्रियमध्य धने भी तदाकारो ही खि विद्यान हो जाता है, इस जिये उक्त छन्न अव्यवासि दोष है? तो उत्तर-

* योगिनामवाह्यप्रत्यक्षत्याद्ध दोष: ॥ ६० ॥ (६०) योगियों को बाह्य प्रत्यत न होने से दोष (अब्बाहि) नहीं ॥ योगियों को बाह्यप्रत्यत कहोने से चन के ज्ञानका नाम प्रत्यक्षज्ञान

दी नहीं, अतः अवगित्र दीय नहीं आता ॥ एवं। अववान

* लीनवस्तुलब्धातिशयकम्बन्धाद्वाऽदेषः॥ ६१॥ (६१).

लीन वस्तु में में एडच यत्यन्त सम्बन्ध से (मी अन्याप्ति) दोष नहीं ॥
जन्य साथारणों को ती वर्तमान वन्तु का ही इन्द्रियतन्त्रन्छ होता है,
परन्तु योगियों को लीन (सूत वा अविष्यत्) का भी सम्बन्ध (सनिकर्ष)
हो जाता है सो भी अन्यों को ती सम्बन्ध ही होता है, योगियों के। अत्यन्त
सम्बन्ध होता है, इस लिये प्रत्यक्ष का लवता वहां भी चित्तार्थ हो। नेज
से अव्याहि नहीं जाती। योगियों के बस्तु सम्बन्ध की इन सूत्र में ज्ञतिश्य
सम्बन्ध वा ज्ञत्यन्त संबन्ध इस लिये कहा है कि साधारण जनों की ती घट
पटादि पदार्थों के केवल कपरी भाग का संबन्ध होता है, परन्तु येगियों को भीतर बाहर कपर नीचे सबका सब साचात हो जाता है, इस लिये येगियों
को अतिशय संबन्ध का लाभ हो जाता है, किर प्रत्यप्रवन्न में अव्याहि
है। अतिशय संबन्ध का लाभ हो जाता है, किर प्रत्यप्रवन्न में अव्याहि

* ईरवराऽसिद्धः ॥ ६२ ॥ (६२)

इंश्वर की अधिद्धि से (दोष=अठवाप्ति नहीं) ॥

यि कोई इन्द्रियों के ही संबन्ध से प्रत्यस है। नाने ती क्सकी केंद्रवरकी भी विद्धि नहीं माननी पहेगी, कोंकि ईश्वरविषयक पत्यस (सा-सारकार) विना इन्द्रियों के ही हो जाता है, अतः यागियों का इन्द्रिय सम्बन्ध विनाभी को प्रत्यस से घटपटादिका जान है। जाता है उसमें प्रत्यस सम्बन्ध किनाभी को प्रत्यस से घटपटादिका जान है। जाता है उसमें प्रत्यस सम्बन्ध किनाभी को प्रत्यस साना जावे ?॥ ९२॥

यदि करें। कि विना इन्द्रियों से संदत्य के अत्यव न मानने में ईषवराउ सिद्धि दीप कैसे भावेगा ? तो उत्तर—

* मुक्तबहुयारन्यतराऽभावान्त्र तत्सिहिः ॥ ६३॥ (६३) बहु और मुक्त इन दोनों में से किसी एक्के समाव हे उस (ईश्वर) की सिद्धित होगी॥

यदि ईश्वरकी बदु मानेती ईश्वरता न रही, और मुक्त माने ती इन्द्रियों का विषय न होने से येर्गायों की उस का प्रत्यक्ष न हो सके। जब दोनों पक्ष नहीं बसते सब उस ईश्वर की अधिद्विस्य दीय साया। इपलिये इन्द्रिय संबन्धके विना भी प्रत्यक्ष जा को ना भावना ही यागियों की देशवाविषयक प्रत्यक्ष का नाथक है जोर ऐसा मानने से प्रत्यक्षक्क में यागिप्रत्यक्ष भी घटित है। सा, ज्ञाठपाधित दोष जहीं आवेगा ॥ १६ ॥

अयथाऽप्यसत्करत्त्रम् ॥ ६३ ॥ (६४)

होनों प्रकार में भी ठपर्र है।

खरु हैर बरकी है हारता विद्व नहीं है। सकती, मुक्त है हवर इन्द्रियों का विषय नहीं हो क्वता, इन प्रकार दोनों पचतें उनमें प्रत्यत प्रवाण नहीं कहा मकते। इनसे यही मानना ठी कहें कि या नियों की बान्हों न्द्रिय वंद्रनथिन। भी प्रत्यक्षतान होता है। ऐवाना गने में प्रत्यक्षतान होता है। ऐवाना गने में प्रत्यक्षतान होता है। ऐवाना गने में प्रत्यक्षतान । १९४॥

• मुक्तारमनः प्रशंशापामा सिहुस्य वा ॥ रथ ॥ (रथ) भगवा सुकारमा की है, और उपावना विद्व की है ॥

प्रमेय की शिवाह प्रमाण ने हैं. अन्यया नहीं, यदि वेश्वर प्रत्यक्रममाण ने योगियों की भी बिहन हो ती उस की जवासना उपरे ही जाहे। और यि बहु हो ती उस की प्रशंसा जो वेदादि शास्त्रों में कही है, वह न बन सके, वह मशंना ती मुक्तात्मा= श्राम को ही है। सकती है ॥ ए॥

यदि कहा कि आतं न्द्रिय श्रीर मुक्त ईश्वर जगद्र बनादि राग के वे कामी

तत्सिवानादिधिष्ठात्त्वं मणिवृत् ॥ ६६ ॥ (१६६)

च्छ (ईप्रधर) की सामी प्यमात्र से अधिष्ठातापम है, जी से मिश्र में भ मिश्र चुम्बक जी से लोह की खेंचने की कोई किया नहीं करता, किन्तु स्वभाव से ही लोहा उस की जोर खिंच जाता है, केवल लोहे के स्नीपमात्र में चुम्बक होना पर्धाप्त है। ईप्रवर भी देशी प्रकार मुक्तरखशाव रागादिर हित है तो भी उस की मनीपता=ज्यापकता ही उस के अधिष्ठातापन की सिद्ध कर देती है। ईप्रवर दुक्त गहीं करता, पर उसकी सता। होनामात्र) ही प्रकृति और जानों के अधिष्ठातापन की पर्धाप्त है। जैसा कि महादेव वैद्यान्त्रित दृत्ति में लिखा है कि —

निश्चित्रं संस्थितं रत्नं यथा लोहः प्रवर्तते । सत्तामात्रेण देवेन तथैवाऽयं जगडजनिः ॥ १॥

रीने विना एच्छा वाले रव (मणि=युक्बक) के क्षित रहने नात्र में ले हा (आप से अप) हवृत्तक्षीता है, वैसे शी सत्तामात्र देव=इंश्वर से जगत, मी सम्पत्ति (आदि) होती है।

> अतं आत्मिन कर्त्तृत्वमकर्त्तृत्वं च संस्थितम् । वि निरिच्छत्वादऽकर्त्ताऽसौ कर्त्तां सिक्यिमात्रतः ॥२॥

इस कारण ज्ञाल्या (ईश्वर) में कर्तृत्य और अकर्तृत्व भी अच्छे प्रकार बिह्न है, बद किरिच्च होने से अक्ति और सामीप्यमात्र से क्तां है।

विज्ञानभिज्ञकृत सांख्यवयस्त्रभाष्यमें भी ये दोनों कारिका पाई जाती हैं।।
श्रीर ईक्षले ना (इराइट्स्इस्पादिवेदान्त सुत्रों और स्पेट्सल स्हुस्यां
प्रजायियदत्यादि उपनिद्ध्यनों में को ईश्वर का देवण (इराश) विज्ञतिहै,
उस का उत्तर विज्ञानभिक्षु स्वयं देते है कि "तदेशत००० सुतिस्तु कूलं विपतिपती तिवत गीणी। प्रकृतेरासक बहुतरगुग्यसं योगात् ।।

जिसे नदीकूल जब गिरने की होता है, तब कहते हैं कि नदी का कि-मारा (फूल) गिरना चाहता है, यद्यवि उस कूल में चाहना नहीं है। तहंत देशवर भी स्वभावतिहा कामीप्यमात्र से जंगत की रचने की होता है ठब कहते हैं कि देशवर जगत की रचना चाहता है।

इस प्रकार रुक्षिणान (सायीच्य) मात्र से कर्वत्व माना है जीर जास्तव में ईएवर निष्क्रिय है। जैसा कि वेद में भी लिखाहै कितद्रेजित तस्त्रेजिति (यजुः अध्याय १६) वह सक्रियहै और निष्क्रिय भी है, सक्रिय से निष्क्रिय और सक्षिणानमात्र से स्थमाविषद्ध सक्रिय है। उपनिषद् में भी कहा है कि-स्वाभाविकी ज्ञानकरुक्तिया च दत्यादि=परमेश्वर की ज्ञानवर किया खामाविकी है, रागादि वैनिधिक महीं। ६।

यदि कही कि सामीण्यगात्र से ती कोई काम नहीं होता, जब तक यह

चेतन जीव का भी देह में होना मात्र (खानीट्य गात्र) ही सद काम करह देता, रागप्रयुक्त किया की क्या श्रावश्यकता घी ? उत्तर⊸

विशेषकार्येष्वपि जीवानाम् ॥ ९७ ॥ (९७)

विशेष कांगों में जीवों का भी (साबिष्य सात्र से अधिष्ठातापन है)। विशेष (ज़ास २) काम ऐसे जीवों के भी हैं जिस की करने में उन्हें रागप्रयुक्त किया नहीं करनी पड़नी, केवज सामीन्य गात्र से स्वय होता रहता है। जैसे पंखक सारना, दिल घड़काना, रक्तवाहिनी गाड़ियों की गति इत्यादि कांगों में जीवों की रागपूर्वक क्या करना पड़ता है। कुछ नहीं। अपने आप जीवों के देह में रहने मात्र से स्व धन्धा चलता रहता है। हां, जीव देह से मिकल जाने ती कुछ नहीं होता। १९।।

सिद्धुद्धपयोद्धृत्वाद्वाक्यार्थीपदेशः ॥ स्ट ॥ (स्ट)

चितुस्वक्रप और वोधक होने ने वान्यार्थ का उपदेश है ।।

यदि कोई कहे कि ईश्वर के संनिधानमात्र रो जगदुरपश्यादि कार्य चल जायं, परन्तु बाक्यार्थ (देद) का उपदेश ती प्रयत्न से ही हासका है, सामीच्य सात्र से नहीं, एक का चत्तर एस सूत्र में दिया गया है कि परमेश्वर सिद्धक्र प है, निद्ध में सर्वशक्तियां स्वामाविक होती हैं जीर परमेश्वर बेद्धा अर्थात चेनन जानी है, केवल सुम्बक्षमणि को तुल्प कड़ गर्शी, अस खेतन देशकरूप परमात्मा ऋषियों के हृदय में भी सिद्धाहित था, जतः उस के सिक्षधानमात्र से बानयादीयदेश (बेदीपदेश) भी है। सकता वा जीर है। गया।। १८। १

यदि पुरुप=जीवाला और परमात्मा केवल सिविमात्र से अधिष्ठाता हैं ती इन संकल्प (इरादा) इत्यादि से कीन अधिष्ठाता है ? उत्तर-

अन्तःकरणस्यतदुव्ज्वलितत्वाञ्चीहवद्धिष्ठातृत्वम्॥१९॥(१९)

अन्त करण के उच (पुरुष) द्वारा उज्ज्वित है। ने से छे। है के समान (अन्तः करण के।) अधिष्ठातापन है।।

संकरपादि प्रान्तःकरण के प्रधिष्ठातरपन से है। ते हैं। यदि कहा कि जह अन्तःकर्य में संकरपादि केरे है। सकते हैं ती उत्तर यह है कि अन्तःकरक स्वयं जह है परन्तु पुष्प के चिन्नियान से उन्हर्जित (रीशन) होजाता है। इस में दृष्टान्त लोहे का है। यद्यपि लोहा स्वरूप से न चमकीला है, म दाइक है, परन्तु उस में क्रिन का वास (सिन्धान) होने से वह भी चमकने स्थाता है और दाह करने लगता है। ऐवे ही जह अन्तःकरण भी चेतन पुरुष के सिन्धान से संकल्पादि चेतनों के काम करने लगता है॥ १९॥ अब दूसरे अनुमान ग्रमाण का वर्णन करते हैं:-

* प्रतिवन्धदृशः प्रतिवहुज्ञानमनुमानम् ॥१००॥ (१००)

स्याि के देखने वार्छ के। जो ज्याि प्रमान् का ज्ञान होता है, वह अनुमान है। अवट वा अव्यक्ति सम्बन्ध का प्रतिवन्ध वा व्याप्ति कहते हैं। जैसे" जहां २ धुवां होता है, वहां २ अध्न होता है। " यह धुवें भीर अक्ति का अवट संबन्ध व्याप्ति कहाता है, इस व्याप्ति के जानने वार्छ को ऐसे स्थान. में भी, जहां धुवां दीखता हो, पर अध्नि न दिख ई पहें, वहां इम व्याप्ति (प्रतिवन्ध) के सहारे से कि जहां २ रसोई आदि में धुवां है वहां २ अध्नि अवद्या है, इस बात का भी अनुमान प्रमाण से ज्ञान होता है कि पर्यंत में धुवां स्वरता है कि पर्यंत में धुवां स्वरता है। इस स्वरता है। इस स्वर्ता का भी अनुमान प्रमाण से ज्ञान होता है कि पर्यंत में धुवां स्वरता है। कह अनुमान किया जाता है। १००॥

अब तीसरे शब्द प्रमाण का वर्णन करते हैं:-

* आस्रोपदेशः शब्दः ॥ १०१ ॥ (१०१)

प्रामाणिक (आम) के उपदेश की शब्द (प्रमाण) कहते हैं॥ १०१ ।

* उमयसिद्धिः प्रमाणात्तदुपदेशः ॥ १०२ ॥ (१०२)

प्रमाण से उभय (प्रकृति और पुरुष) की विद्धि होती है, अतः उसे (प्रमाण) का उपदेश (वर्णन यहां किया गया है)॥ १०२॥

* सामान्यतोदृष्टादुमयसिद्धिः ॥ १०३ ॥ (१०३)

सामान्यतोद्रष्ट (अनुमान) से समय (दीनों प्रकृति भीर पुरुष) की

सिद्धि होती है ॥

सामान्य से बार २ श्रेनेक स्थानों पर जो बात पाई जाती है उस छे किसी अन्य पदार्प के अनुमान को "सामान्यतीदृष्टं के अनुमान कहते हैं है यह तीन प्रकार के अनुमान का न्यायद्शन %० १ मू२ ॥ में कडे हैं इन में में तीसरा अनुमान है। जैसे कोई पद पे विना गित किया के एक स्थान में दूसरे स्थान पर नहीं जासकता। यह अनेक बार देखने से बिहु होगया है। धस इसी से देखदत्त को एक स्थान पर देखने पश्चात अन्यस्थान में देख कर उस की गित किया का अनुमान किया जाता है। इस को सामान्यतो दूष्ट अनुमान कहते हैं॥ अब इस सूत्र का अर्थ यह हुवा कि सासान्यतो दूष्ट अनुमान प्रमाण से अर्क त और पुरुष दोनों निदु हैं॥ १५३॥

* चिद्वसानी भोग: ॥ १०४ ॥ (१०४)

चेतन जात्मा तक भोग है 3

अर्थात यदि कोई कहे कि प्रत्यत अनुमान वा शब्द प्रमाण द्वारा जो योथ होता है वह ती वृद्धि की होता है, पुरुष का उस से क्या लगाव? इस के उत्तर में कहते हैं कि इप्टार्शनप्त विषयों का अनुभव=भोग, आत्मा चेतन पुरुष तक समाप्त होजाता है। किसी देह की जब पुरुष त्याग देता है तब उस में भंग=इप्टार्शनप्त विषयों का अनुभव नहीं होता इस से जाना जाता है कि यद्यवि पुरुष असंग और स्वक्त से देवल है परस्तु बृद्धि के उपराग से पुरुष को ही सुख हु: ख इप्ट अन्यि विषयों का भोग=जान वा अनुभव होता है, स्वतन्त्र बहस्क्त प्रबुद्धितस्य की नहीं॥ १०४॥

* छाकर्तुरपि फलोपभोगोऽसाद्यःत् ॥१०५॥ (१०५)

अकर्ता (पुरुष) को भी पाल का उपभोग अक्षाद्य के समान होता है।।
यद्यपि केवल पुरुष में किया नहीं, अत्याद्य पुरुष अपने खद्धप से अकर्ता है, तथायि कैसे खामी के हिये भी रहोइये लोग अनाद्य=मोल्य पदार्थ बनाते हैं उस भोज्यपदार्थ का भोग जैसे खामी को होता है, तद्वस पुरुष के हिये जो खुद्धि विषयों का अनुमय करती है,वह विषयभोग आत्मा को होते हैं।। १८५॥

* अनिवेकाद्वा सिरि॰ हु: कर्त्तुः फलावगमः ॥२०६॥ (१०६) अध्यक्ष अविवेक से (पुरुष में) कर्तृत्व सिद्ध होने से कर्त्ता (पुनव, को फलभोग की प्राप्ति है ॥ इस मूत्र में पूर्व सूत्र से उत्तन समफ कर दूसरा अपना अभिनत पत कपिल मुनिने कहा है कि यदि कोई अकत्तों को कल मिलना असङ्गतसमक्ते तो पुरुप को एकप्रकार से कर्ता भी समक्षना चाहिये। वह प्रकार यहहै कि प्राविवेक वा अज्ञान से पुरुप में बुद्धि का उपराग होता है और उपरक्त पुरुष कर्ता वन बेटता है औरकर्ता वनकरफड़ भोग का भागी वन जाता है॥१०६॥

* नोमयं च तत्त्रारुषाने ॥ १०७ ॥ (१०७)

तत्त्व की खाद्याग में दोनीं नहीं ॥

प्रकृति पुरुष के साजात होने को सुन्त्र कहते हैं, उसते वर्णन में दोनों नहीं, न ती कर्नृत्व, न भं कृत्व। सुक्ति अवस्थामें न पुन्य कर्ता रहता न भोका। अन्तःकरण विकःकरणों के त्याग वा कूटने पर वेवल पुन्य में न कर्तादन है, न भोकादन है। १०३॥ '

ं प्रयन-को प्रत्यक्ष से उपलब्ध नहीं होता, बह है ही नहीं, तब उसको खामान्यतोदृष्ट एनुमान का विषय भी क्षींकर माना जारे ? उत्तर---

त्रिषयोऽविषयोऽय्यऽतिद्वरादेहीनोपादा नाभ्यामिन्द्रियस्य ॥ १०८ ॥ (१०८)

. श्रीत दूर होने आदि कारगों से और इन्द्रिय के हान तथा अन्यामक होने ने विषय भी अविषा हो जाता है।

प्रत्यक्ष का विषय भी विषय नहीं रहना जब कि अति हूर हो, अति समीर हो, अतिष्ट्रक हो, परदे में हो, अध्या विष आंख आदि हन्द्रिश्में किसी विषय की प्रत्यक्ष करते हैं उन इन्द्रिय में कं हे दान (विकार) हो जाने से वा उन इन्द्रिय के अन्य विषय में खग जाने से। ती क्या उस द्या में जबकि उक्त कारणों में से किसीएक वा अनेककारणों हे कोई विषय अत्यक्ष का विषय न रहे,तबक्वाउन विषयपदार्थ की सत्ता ही नहीं रहनी? यदि रहती है ती यह प्रदन ठोक नहीं कि जो मत्त्र का विषय न हो, अस है ही नहीं ॥ १०० ॥

😁 . * सीहम्यात्तदनुपलव्यिः ॥ १०६ ॥ (१०६)

मूदम द्वीने ये उन (मकृति और पुरुष) की उपल कियं नहीं होती ॥

पूर्व सूत्रोक्त अतिदूरादि कारणों में से सूहन होने के कारण से प्रकृति । प्रा

यदि कही कि जब उपलब्ध नहीं होते ती उनके होने में प्रमाण क्या

* कार्यदर्शनात्तद्रुपलब्धेः ॥ १६० ॥ (१९०)

कार्य से दर्शन से उन (प्रकृति और पुरुष) की उपलब्धि हीने से(वे हैं अवश्य) ।

प्रकृति चवल्रव्य न हो, पर उसके स्यूक कार्य उपएव्य होते हैं. पुनप भी उपलब्य न हो, पर उसके भी कान पाये जाते हैं, इससे उन की सिहु हो जाती है॥ मुद्ध:-

* वादिविप्रतिपत्तेस्तद्ऽसिद्धिरिति चैत् ॥१११॥ (१११)

यदि कही कि वादी लोग परस्पर एक दूसरे से विक्र हु हैं इस कारण उने (प्रकृति पुरुप) की जिहि नहीं॥

अर्थात कार्य को देखकर कारण के अनुमान प्रमाण द्वारा जगत को देख कर के अन इतना निद्ध होता है कि को ई कारण अदश्य है, परः तु यह ती चिद्ध न हीं होता ि वह कारण प्रकृति पुरुप हो ह । वेरेंगिक कई जून्य को कारण बताते हैं, जे ने अर्देता वेदान्ती । कोई जेवल परमाणु (पुरुप न हीं) को कारण मनते हैं, जे ने चार्याक । तथ कार्य को देखहर वह कारण का अनुमान करने पर भी यह कै ने विद्या हो कि कारण प्रकृति और पुरुष ही हैं ? ॥ १९१ ॥ चतर-

तथाप्येक्रतरदृष्टचाऽन्यतरिबद्धेर्नाऽपलापः ॥११२॥ (११२)

ती भी एक के देखने ये अन्य को खिद्धि से अन्त्यता नहीं ॥ यद्यपि जगत के कार्या में भिन्न र मतों का विरोध है, ती भी एकतर (कार्य) के देखने से (अन्यतर) कारण के सिद्ध होजाने दे के ई प्रकृति का अपन्नाप (विरोध) नहीं कर सकता ॥ १९२ ॥ अगैर—

* त्रिविधविरोधापत्तेश्र ॥ १२३ ॥ (११३)

तीन प्रकार के विरोध आपहने से भी॥

यदि प्रकृति की जगत् का कारण न मार्ने ती तीन प्रकार के विरोध आवेंगे। - अग्रामेक्षं छोहित शुक्त उच्च मुठ घवेता घवतरो पित उद्घ १ इत्यादि श्रुतियों ने विरोध आवेगा। २ - प्रकृतिः कियमाणानि गुणैः कर्माणि तित्यशः ॥ गीता ३ १ ६ त्यादि स्मृति से विरोध। ३ - जैसाकार्यं घोताहै वेसाही कारण् हांता है, कारण युण्यू देकः कार्यगुणो दृष्टः । इत्यादि न्याय के अनुसार कार्यं जगत में दश्य रज तम ३ गुण देखें जाते हैं तब कारण में त्रिगुणात्म कत्व न मानना तीसरा न्याय का विरोध आवेगा । अववा तिविध विरोध यही समारे कि जगतपदि त्रिगुणातिमका प्रकृति का कार्यं न होता ती ३ प्रकारके गुण सस्व रज तम जगत में न पाये जाते । पाये जाते हैं, अतएव प्रकृतिको जगरकारण न मानने में त्रिविध विरोध आतो हैं ॥ १९३ ॥

यदि कही कि अना से सत् होगया इस कारण त्रिगुणरहित कारण से भी त्रिगुणरहित जगत बन गया, ती उत्तर-

* नाउसदुत्पादो नृष्टङ्गवत् ॥ ११४ ॥ (११४)

प्रमत्त से सन् की जल्पित नहीं हो सकती, जेने मतुष्य के सींग (नहीं हो सकते)। ॥ १२४ ॥ क्योंकि-

* उपादाननियमात् ॥ १९५ ॥ (१९५) उपादान के नियम वे (नृष्टगादि अवत की उत्पत्ति नहीं होसी) ॥१ १॥

* सर्वत्र सर्वदा सर्वाऽसंभवात् ॥ ११६ ॥ (११६)

र्धन्यानी में सर्वकाली में सब कुछ (उत्पक्त) नहीं हो सकता ॥
यदि उपादान कारण का नियम नहीता ती स्वंत्र सब काल में सब कुछ उत्पक्ष हो जाता । येहूं बोने से चने हो जाते । जपर भूमि में अङ्कर उपात्त । मनुष्य में बीर्य से पणु उत्पक्ष होते परन्तु ऐसा नहीं होता, जिस से उपादान कारणका नियम सिद्ध होता है कि नियमानुसार ही कारण गुणानुकूल कार्यगुण पाये जाते हैं और पाये गार्येंगे ॥ १८६ ॥

* शक्तम्य शवनकरणात् ॥ ११७ ॥ (११७)

शक्तिमान् भी शक्य क हो करता है इसि भी (नियम पाया जाता है) ॥
भागत् कारण में सम काय की उत्यत्ति करने का कामध्ये नहीं। जो किस
कार्य के उत्यत्न करने की शक्त (समर्थ) है और जो उन को उत्पत्न करना
शक्त है, उभी का वह उत्यत्न कर सकता है। इस से भी असम् ने सम्की
छत्यत्ति कंमब नहीं॥ १९९॥

* कारणभात्राञ्च ॥ १५८ ॥ (११८)

कारण के भाव से भी (अरांदुर्वात न ीं हो सकती) ॥ कार्य के लिये कारण बावस्यक देखा जाता है इस क्रिये कारणभाव से भी असत् से बत् नहीं हो सकता ॥ ११-॥ शङ्का-

* न, भावे अ।वयोगश्चेत् ॥ ११६॥ (१९६)

यदि भाव में भाव माना जावे ती (उत्पत्ति व्यवहःर) नहीं ही सक्ता । याद कारण के भाव में दार्थ भी उत्पत्ति से पहले ही धर्मगान था, ती किसी पदार्थ की उत्पत्ति अनुत्यति वरायर है अतएव उत्पत्ति कहना ही न वनेता ॥ १९८॥ उत्तर-

नाउमिव्यक्तिनिबन्धनी व्यवहाराऽव्यवहारी ॥१२०॥ (१२०)

नहीं, क्यों कि व्यवहार एडपब्रहार प्राट है ने से सम्बन्ध रखते हैं। चाहे कारण में अध्रदक्षप से कार्य पहले विद्यमान हो, पर प्रकट होने से प्रतान होने का व्यवहार किया जाता है, और प्रकट न हंग्ने तक प्रदा होने का व्यवहार नहीं होता, अना वक्त शहा नहीं घा सकतो ॥ १२०॥

* नाश: कारण उयः ॥ १२१ ॥ (१२_९)

कारण में (कार्य का) छीन होना=नाश है॥

यदि कोई समस्रे िक जब प्रत्येक कार्य सब्दूष्ट्य वा माबस्य ही है, ती किसी के नाश का क्या अर्थ होगा? उत्तर—केवल कार्य में कार्य का लयही 'काना ही नाश है भाव से समाव हो जाना—नाश नहीं है, न अमावस भाव हो जाना—उत्पत्ति है ॥ १२८॥ * पारम्पर्यतोऽन्वेषणा बीजाङ्कावत ॥१२२। (१२२)

बीज और अङ्का के समान परमारा से खाजना चाहिये ॥

यदि क ई क इ कि कारण में लय का नाम नाश है ती कार से कारण भी हुता। इस दशा में किने कारण कहें और किसे कार्य ?ती उत्ता यह है कि जैसे थीज से इ हुए, इ हुए से बोज बोज से पुनः सहुरा इन परद्वरा में भी प्रथम की द=कारण, फिर इ हुए कार्य माना जाता है, ऐसे ही दारण प्रथम और कार्य प्रथम होने व छ का दहीं ॥ १२२॥

* उत्पत्तिवद्वाऽदोषः ॥ १२३ ॥ (१२३)

करवा उत्पक्ति से समान (अभिडयक्ति में भी) दीव (अनवस्था) नहीं ॥ जैसे असरकार्यवादी उत्पक्ति और नाश में अनवस्था दीव नहीं मानते वैसे ही इस सरकार्यवादी (कांस्य) अभिडयक्ति से। भी अभिव्यक्तिस्त्रह्मप् ही मानते हैं, अतएव हमारे मत में दीव नहीं आता ॥ १२३॥

अब यह कहेंगे कि चाहे स्टपित वा अभिव्यक्ति से पूर्व कार्य की अन-भिव्यक्तता हो, और इस के आधार पर नित्या मंक्ति पदार्थ भी सिद्ध हो, ती भी "यह कार्य है अर यह कारण है" ऐसा विवेक ज्ञान की हो, जब कि दोनों एक से जान पड़ते हैं? इसके उत्तर में उपयोगी जानकर साधक्यं वैधक्यं प्रकरण का आरम्भ करते हुवे, प्रधम महत्त्तव से लेकर महासूतों तक व्यक्तं कार्यों का साधक्यं वर्णन करते हैं:-

* हेतुमद्ऽनित्यमऽव्यापि सक्रियमनेक-मान्त्रितं लिङ्गम् ॥ १५४ ॥ (१५४)

जिल्ल=हेतुवाला, जनित्य अव्यापि, सिक्रिय, अनेक गौर आश्रयवान् होता है।
कारण प्रकृति में लीन है। जाने वाले होने से महत्तरवाद पञ्च महासूत•
पर्यन्त कार्य पदार्थों को लिल्ल कहा गया हैं, उस लिल्ल के इतने विशेषण हैं
१-कारणवाला हों, २ अनित्य हो, ६-को प्रत्येक परिणामि पदार्थ में व्याप
न सके, ४-क्रियासहिन हो, ५ संख्या में अनेक हो, एक अद्वितीय न हो,
६-आश्रित अर्थात सहारे वा आधारवाला हो, निराधार न हो॥
इसमें ईश्वरहरणाजी ने संख्यकारिका में २ विश्वषण अधिक दियेहैं, यथा-

हेतुमद्ऽनित्यमऽव्यापि, सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् । सावयवं परतन्त्रं, व्यक्तं विपरीतमव्यक्तम् ॥ १ ॥

परन्तु सारवयव श्रीर परतन्त्र, ये विशेषण प्रकृति में भी घटते हैं उम् लिये यह कारिकाकार का मतहमारी समक्ष में युक्त नहीं जान पहता ॥१२४॥

यदि कोई उक्तल्वणविशिष्ट महत्तरवादि महासूनाना कार्यों के प्रति-रिक्त कारण की न माने ती उस के उसर में कहते हैं:-

अाञ्जस्यादऽभेदतीवा गुणसामान्यादेस्तित्विद्धः प्रधानव्यपदेशाद्वा ॥ १६५ ॥ (१२५)

आ झुस्य = कार्य कारण के अन्वय और ध्यतिरेक से, वा गुर्गों को समा-नतादि से अभेद होने से उस (कारण) की विद्धि है, अथवा (आस्त्रों में) प्रधान शब्द के व्यपदेश (कथन) से ॥

कारण के गुग कार्य में शान्वय रखते हैं, कारण में जो गुण न हों वे कार्य में भी नहीं होते, यह व्यत्तरेक हुए, इन दोनों की आञ्चन्य शहते हैं, इन अन्वयन्यतिरक ने कारण भीर कार्य में अभेद होता है, अणवा यूं कहिये कि गुण के समान होने आदि ने अणवा शास्त्र में प्रधान शन्द के निर्देश ने जो अकृति का पर्याय है, यह विद्व दोता है कि महत्तन्वादि का कारण प्रकृति है। महत्तन्वादि में परस्पर हेतुमत्त्वादि साधक्ये है, उस के विपरीत प्रकृति में हेतुमत्त्वादि साधक्ये है, उस के विपरीत प्रकृति में हेतुमत्त्वादि सिश्चेषण नहीं घटते, सत्त्वप्रकृति से विकृतियों (महत्तन्वादि) का वेधम में है। १२५। और-

* त्रिगुणाऽचेतनत्वादि द्वयोः ॥ १२६ ॥ (१२६)

त्रिगुणवान् होना, अवेतन होना इत्यादि (साधस्ये) दोनों (कार्ये

* मीत्यऽमीतिविषादाद्यौर्गुणानास-न्योन्यं वैधम्यम् ॥ १२७ ॥ (१२७) भीति अभीति और विषाद आदि से गुकों में परस्पर विधवने है। भीति=सुर एत्यादि, अभीति=अम्बस्ता वा दुः क दृश्यादि और विषाद स्मेश हत्यादि असाधारण धर्मों से गुद्धों (स्टब्स रक्षस् तम्स्) में परस्पर विस्तृत्यादि असाधारण धर्मों से गुद्धों (स्टब्स रक्षस् तम्स्) में परस्पर विस्तृत्यों है।

धीति, लघुवना, जहनशीलता, सन्तीम, सरलता, कोमलता, सक्जा, सहा, समा, दमा, साम इत्यादि नामा क्षय स्थित माना श्रेद वाला स्वापुण है;दुः ख, शोक, द्वेष, होल, मारहर्य, निन्दा, पराभव, च्य्वलता इत्यादि नामा क्षय स्थीर भेद रकोशुणके हैं स्थीर सोह, भय, उनहें, नास्तिकता, कुटिलता कृपलता, मारीयन, अज्ञान इत्यादि समेक नामक मेंद तमोशुण मेंहैं। इस सकार ये तीनों गुण इन यमों से परस्परविषद्ध धर्म वाले हैं॥ (२०.॥ अस सामम्य सीर वैश्वक्य दोनों दिखाते हैं:—

*सद्वादिधर्मी: साधम्यं जैधम्यं च गुणानाम्॥१२८॥(१२८)

ठायत्र ज्ञादि धनीं से गुणों में साधक्ये कीर केथक्ये और हैं।।।

जब पूर्य सूत्र में वेथक्ये बता चुके तब इस सूत्रमें पुनः कियक्ये पाठः

ठयमें जान पहता हैं, जीर वेथक्ये जुक खीरा (विवरण) भी एव सूत्रमें

नहीं किया । विज्ञानिम्न सुनी इस सूत्रमें पाठ (वेथक्ये) की प्रामादिक स्थू का बताते हैं, जीर गुणानां पाठ पूर्व मूत्रमें था हो, उमकी अनुवृति और प्रकरण होते हुवे पुनः इस सूत्र में भी गुणानां पाठ पुनक्क होने से स्था में से एक प्रकर्ण होते हैं। इस पुनक्कि पर न ती विज्ञानिम् सूत्र ने, न महादेव वेदानी ते। न स्वामी हरियसाक्षी ने, और न पंत्र आर्यमिन जी ने, पार टीका हमारे सामने हैं, किसी ने कुछ नहीं लिखा। जब कि छपुत्व समझका, मलत्व रज्ञ का और गुज़त्व तमस्का धर्म है जीर छपुत्व मलत्व गुज़त्व वीनों निवर हैं तब लघुत्वादि धर्मों से गुणों में साथक्ये कहां हुता, किन्तु वेथक्ये हुवा, सो पूर्व सूत्र से ही कहा गया, इस सूत्र ने विश्वेष कुछ नहीं कहा, जतः व्यर्थ जान पहता है। किसी जन्य टोकाकार ने भी इस दोष पर हृष्टि नहीं हाली, हां अर्थ में अपनी करवार को है। जो मूनार्थ नहीं है, जेना कि विज्ञानिमस्त और महादेव वेदान्ती कहते हैं कि

श्रवमर्थः - लच्वादीतिमावप्रधानीनिर्द्शः। लघुत्शदि धर्मण सर्वासं सत्त्रव्यक्तीनां साधन्यं, वैवन्यं च रजन्त-नोभ्याम्। ""एवं चञ्चलत्वादिधर्मण सर्वासारजोव्यक्तीनां साधम्यं, वैधन्यं च सत्त्रतमोभ्याम्। शेषं पूर्ववत्। एवं गुरुत्वादिधर्मण सर्वासां तमोव्यक्तीनां साधम्यं, वैधन्यं च सत्त्वरजोभ्याम्। शेषं पूर्ववदिति॥

इसी आध्यका पाठ महादेव वेदाल्तिकत मित में है। यम का शामय यह है कि लचुत्म, मीति, चह्नशीलता, चन्तोप, गरलेता, की मलता, जनजा इत्यादि को पूर्वभूष में समय की अनेक व्यक्तियां कही हैं, उन में परस्वर साथमर्थ है, और समयम्बद्धी का रक्षम् तमस् की स्वक्तियों से वैधमर्थ है। इसी मकार चञ्चलता, दुःख,शोक, द्वेष इत्यादि रजीगुणव्यक्तियों में परस्वर साथमर्थ और समय तथा तमोव्यक्तियों से वैधमर्थ है। इसी प्रकार तमस् की गुहत्व, मोह, भय, नारितकता, सजान इत्यादि व्यक्तियों में परस्पर साथमर्थ है और समय रज्ञस् की व्यक्तियों से वैधमर्थ है।

बात तो ठीक हैं, पर सूत्र ती गुणानां पाठवे गुणों से सापम्यं की कहाता है, और येटीका कार एक एक गुणकी अनेक व्यक्तियों में सापम्यं की कहते हैं इस जिये हनारी सम्मति में ठीक नहीं। अन्यदो टीका कार पुरुषार्थित्व ने गुणों का नापम्यं वताते हैं बहु बातभी ठीक है कि सन्द्र भी पुरुष छिये रजद और तमच भी। इस अंग में तीनों की सत्ता पुरुष की भीग सीत का हेतु होने में तीनों का साधम्यं है, परन्तु सूत्र में पुरुष ये का अंग्रनाम भी वर्णन नहीं उन टीका कारों ने आदि शबद से भी पूर्य सूत्र की टीका में पुरुष ग्रंप का संग्रह मही किया।

र्दा, महिवकारिका में ती सप्तादि की व्यक्तियां गिनाई हैं, उन में पुरुवार्थत्वादि का कथन है। यहा-

सत्त्वं लघु प्रकाशक-मिष्ठमुपष्टम्भकं, चलं च रजः। गुरु वरणकमेव तमः-प्रदीपवच्चार्थतीवृत्तिः॥ १३॥

मीत्यप्रीतिविवादा=त्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्याभिमत्राष्ट्रय-जननियुनवृत्तप्रश्च गुणाः ॥१२॥

परम्तु पष्ट कारिकार्प हो बक्ता था; सूत्रार्थ नहीं। यह ठीक है कि ती शें गुणों तें पुरुष के किये होना, एक दूसरे की दबाने वादर होना, आग्रयद्वि होना, जननयित्त होना, मिणुनवृत्ति होना, इत्यादि से गुणों का परस्पर बायम्ये है परन्तु सूत्रीक स्वयुक्तादि से ती साधम्ये नहीं, किन्तु वैषम्ये है। इसिलिये पाने नव टीकाकार कारिकोक्त विषय का कथन ठीक १ करते हैं, परन्तु मून की व्यर्थता का समाधान सम से नहीं होता॥

दर्शनकार जैमे मृद्धमद्यां यो रहेखी पुष्तकक्ति और व्यर्थपाठ लिखेशानेकी आग्रा नहीं होती,न जाने किस मकार कब किसनेयह नूत्रबहादियाही ॥१२०॥

* उभयान्यत्वात्कार्यत्वं महदादेर्घटादिवत् ॥ १२९॥ (१२९)

दोनों (अकृति पुरुष) से अन्य हं। ने कृप कारण से महत्तत्वादि को कार्यत्वहि की घटादि की ए

महत्त्व से लेकर स्पून धूनों पर्यन्त कार्य हैं, कारण नहीं। क्यांकि ज सी महतत्त्वादि प्रकृति हैं, न पुरुष हैं, किन्तुदोनां से भिक्त हैं, अतः वे कार्य हैं ॥ १२९॥ और—

* परिमाणात् ॥ १३० ॥ (१३०)

परिमाण से (भी महत्तरदादि कार्थ हैं) ॥
महत्तरवादि परिमित वा परिच्छिल हैं, इससे भी वेकार्थ हैं। जैने घटादि
परिखिल और कार्य हैं॥ १३०॥ जीर---

समन्वयात्॥ १३१॥ (१३१) समन्वय से (भी मददादि कार्य हैं)॥

कारण के गुणों का कार्य में अन्वय=खमन्द्रय कहाता है। मददादिमें शहरादि कारणों के गुण काते हैं, इन्ने भी महदादि कार्य हैं जैने घट।दि म स्दादि कारण के गुण पाये जाते हैं, जैसी मिट्टी होगी, बेगा उसने घट सनेगा, जैसी चारी सा श्वर्ण होगा वैसे उसने कुल्हमादि सूपण विभेगे। ऐते

ही रजीगुण ने राजधी बृद्धि महत्त) आदिबनते हैं, तमीगुगरे तामसीक्षार सन्त्रगुण रे शास्त्रिकी। इससे भी नएतरत्र (बृद्धि) आदि का कार्यस्य सिद्ध हि ॥ १३१ ॥ और—

शक्तित्रश्चेति॥ १३२॥ (१३२)

श्राक्ति से भी (महदादि कार्य हैं) ये कार्यत्य के हेतु समाप्त हुने में सहदादि में प्रकृति से न्यून शक्ति है पर्शिक्प्रस्थेक कारण में कार्यहेन्धून श्राक्ति हो, एक स्थिति है कारण श्रमेक घटादि धनने की शक्ति रखता है कारण का एक देश एक कार्य की बना सकत है, पर कार्य का एक देश तो क्या, समस्त कार्य भी कारण की पूर्ण नहीं करसका। इस स्थूमशक्ति से भी पायाचात्र है कि प्रकृति बहुत है, तद्येवारा महत्तत्वादि अस्वहीते के अस्प शक्ति बाले हैं, असएव कार्य हैं। सूत्रमें होत्य शहद इस लिये है कि महदादि के कार्यत्व सिद्ध दरने के कितने हेतु देने थे पूरे होगये॥ १३३ कारण विकास के कार्यत्व सिद्ध दरने के कितने हेतु देने थे पूरे होगये॥ १३३ कारण विकास के कार्यत्व सिद्ध दरने के कितने हेतु देने थे पूरे होगये॥ १३३ कारण विकास कार्य है कि कार्यत्व सिद्ध दरने के कितने हेतु देने थे पूरे होगये॥ १३३ कारण विकास कार्य है कि कार्यत्व सिद्ध दरने के कितने हेतु देने थे पूरे होगये॥ १३३ कारण विकास कार्य हैं कारण विकास कार्य है।

यदि कहो कि महदादिके कार्यत्व खितु करने की क्या आवश्यकाची, क्यों दतने हेतु देकर चनके कार्यत्व साधनेमें सम किया? तो उत्तर-

* तहाने मक्टितिः पुरुषो वा ॥ १३३ ॥ (११॥)

उम (कार्यत्व) की हानि में प्रकृति वा पुरुष (मानना पहेगा) ॥
यदिमहत्तरवादि की कार्यत्व न सिद्ध किया जातातो वे महत्तरवादि भी
यातो परिणामी होतेती प्रकृति होते और अपरिणामी, होतेती पुरुष । कोकि
कारच ती दो ही हैं, मकृति और पुरुष । सङ्गत्तरवादि भोग्य हैं और विनाशी
हैं अतः इन को प्रकृति वा पुरुष नहीं मान सकते। इस छिये कार्यत्व सिद्ध करना आवश्यक था॥ १३४॥

यदि कही कि कार्य कार्य दीनों से विलक्षण मामलिया जाताती क्या हानि थी ? ती उत्तर—

त योरन्यत्वे तुच्छत्त्रम् ॥ १३४ ॥ (१३४)

चन दोनों से अन्य हों तो तुच्छता (दोगी) ॥

यदि पढ़दादि की प्रकृति पुरुषने भी अन्य नाना जाय और कार्यभी म माना जाय ता तुष्य (कुछ नहीं) मामना पहेंगा। क्योंकि कार्य कार्य को छोड़े कर कोई पहार्य कुछ हो नहीं सकता॥ १६४॥ इस प्रकार महदादि की कार्यस्य सिंह करके, अध कार्य के कारण का क्रमान जो पहले नहीं कहा, कहते हैं:--

के कार्योत्कारणानुमानं तत्साहित्याद् ॥ १३५ ॥ (१३५) कार्य मे कारण का अनुमान होता है, उच (कार्य) के चाहित्य से ॥
कार्य सदा कारणकिहत होताहै, इस साहित्य हेतुसे कार्य (महदादि)

चे कारण (प्रकृति) का अनुमान होता है क्योंकि कार्य कारण चे खुधक नहीं होता ॥ १३५ ॥ कारण की वा है का बताते हैं:---

* अव्यक्तं त्रिगुणास्टिङ्गात् ॥ १३६ ॥ (१३६)

निगुश लिङ्क से (प्रकृति) साध्यक्त है ॥ सहक्तरबादि को त्रिगुणारमक कार्य हैं वे व्यक्त वा स्थूल हैं और प्रकृति इस से सूक्त है इस लिये दमका दूसरा नाम अन्यक्त है ॥ १३६ ॥

यि कही कि जब व्यक्त (पकट) नहीं तब उच भव्यक्त प्रकृति के होते में प्रमाल हो क्या है? के हि सह सकता है कि प्रकृति के। हे बल्तु नहीं? उत्तर-

अ तत्कार्यतस्तित्सद्वेनीपलापः ॥ १३७ ॥ (१३७)ः

उप (प्रकृति) के कार्ष (महश्वन्यादि से) उस की चिहि होने से छपछाप (स्पष्टन का असिहि) नहीं हो सकता ॥ १३० ॥

• सामान्येन विवादाऽभावाद्वर्भवन्त साधनम् ॥१३८॥ (१३८)

सानान्यनः विवाद न होने से (पुरुष का) विद्व करमा (आवश्यक) मही, जैसे धर्म विषय में ॥

पुरुष की सामास्ताः सभी मानते हैं इसमें कुछ विवाद नहीं जातः उस की सिद्ध में यस करना जावश्यक नहीं। की स्थे सामान्यमें विवाद नहीं, सभी धर्म की मानते हैं ॥ १६= ॥ परन्तु सानान्यतः विवाद न होने परभी विशेषतः विवाद है। के दिह्दे हको पुरुष मानते हैं, में है कु हि की कोई जन्तः करण की, इल्यादि शङ्का निवारण के लिये पुरुष की देशदि से एण्कू निहर-प्रवाध कहते हैं विन्न भ शरीरादिव्यति रिकः पुमान ॥ १३६ ॥ (१३६) भरीर (मन बृहि) गादि ने पुरुष भिद्य है ॥ १३६ ॥ स्योकिः--

क संहतपरार्थत्वात् ॥ १६० ॥ (११०)

संदतों (प्रकृति, महदादि) के पार्ध है। ने ने (पुरुष इन ने मिन्न हैं) ॥ इनी अध्याय के सूत्र (१६) "सहतपर। पंत्यास्पुनप्रकाण में यदी हैतु दे खुके हैं और उस की ज्याख्या एम हाइने कर खार्च हैं, यदा एक आजाने से पुना बही हेतु किर देदेना पुनक्कि देग्य गहीं है ॥१४:॥ दूलरा हेतु यह हैं:-

क्रिंगुण दिविषर्भयात् ॥ १८१ ॥ (१८१)

तिमुकादि के विषतीत है। ने से (भी पुरुष भिद्य है) ॥ शरीरादि त्रिम्णात्मक हैं, अचेयन हैं, खविवेकी हैं, पुरुष इस के विषतीत त्रिगुकरिहत, खेनन, विवेकी इत्यादि श्वियस्थिशिष्ट है, छतः यह श्रारीर दि से श्रतिरिक्त है ॥ १४९ ॥ तम्सम् हेतु यह दै कि:-

• अधिष्ठानार्ज्जेति ॥ १६२ ॥ (११२)

अधिष्ठाता होने से (भी पुरुष देहादि से भिक्त हैं) इति ॥

पुरुष देहादि पर अधिष्ठाता है, अतः वह स्वयं किन्न है। इति शक्क इस विषय के देतुओं की समाहि के मूचनार्थ है ॥ १४२ ॥ अब अधिष्ठाता हाने में हेतु देते हैं:-

भोक्तमावात ॥ ११३ ॥ (११३)

भीक्ता है। ने ने (पुरुष अधिष्ठाता है)॥ १४३ ॥ क्षीर—

केवल्यार्थं प्रकृतिद्य ॥ ११४ ॥ (११४)

मास के लिये प्रवृत्ति है।ने से भी (पुरुष प्रधिष्ठाता है) ॥

यदि पुरुष अभिष्ठाता न होता नी देहरूप होने से देहनी छेण्ड कर मेण की इच्छा न करता, इच्छा करता है, इस से पुरुष देशादि का अधिष्ठाताहै, देहादि न भि ॥ १४४ ॥

* जड़ प्रक्राशाऽयोगात्प्रकाश: ॥ १८५ ॥ (१८५)
णड़ में प्रकाश (ज्ञान) के अयोग से (पुरुष) प्रकाश (ज्ञान) स्वह्रप है।।
प्रथम-जड़ प्रकाश (भीतिक प्रकाश) के योग न होने से पुरुष सभी।
तिक वा श्रप्राकृत प्रकाश (ज्ञान) ह्रप है॥ १४१॥ श्रीर्-

* निर्मुणत्यान्त्र चिहुर्मा ॥ ११६ ॥ (१६६)

निर्मेग होने थे (दुरुष) चिहुम्मी (दिश) नहीं है ॥

पुरुष निर्भेग है, उस में सत्व रत्तम् तमम् नहीं अतः चित्र आहि के समान चेतनता के अभाष रूप धर्मवाला नहीं, किन्तु चिद्रूप वा शानस्त ही है। १४६ ॥

यदि कहा कि "मैं जानता हूं " इत्यादि व्यवदार से चित्त के धर्मों का पुरुष में देखते हैं, तब वह निर्मुण कैसे हेर सकता है? तो उत्तर-

*श्रुत्यो सिद्धस्य नाऽपलापस्तत्मत्यक्षवाधात्॥१८७॥(१८७)

स्रति से सिद्ध (निर्मुणान्य) का प्रापछाप (खर्डन) नहीं है। सकता, उस का प्रत्यक्ष से ब घ है। ने पर भी ॥

यद्यपि प्रत्यक्ष में पुरुष ऐदा व्यवहार करते हैं कि मैं कुण हूं, मैं माहा हूं, गारा हूं, काला हूं, इत्यादि, तवावि यह कवन शविवेक वे प्रत्यत्त में बनने कहने में आ रहा है,इतने चेअसंगीह्य उदं पुरुष: यहदारएयक उप-निषदुं अ० ६ । ब्रा॰ ३ । १५ इत्यादि श्रुतिप्रतिपादित निर्भुणत्व का खग्डन महीं कर सकते ॥ १४९ ॥ वर्षोकि-

• सुपुष्त्याद्यऽसाक्षित्त्रम् ॥ १४८ ॥ (१४८)

हुपुप्त्यादिका साजी हे।ना न बनेगा॥

यदि पुरुष असंग निर्ंण न हो ती हुयुप्ति गहरी नींव ने। कर नठकर जी कहता है कि "मुखमहमस्वाप्तम् " मैं मुख से साया । इत्यादि साधीनना पुरुष में न बनेगा। क्यों कि सुपृक्ति आदि में गुण ती छीन हे।जाते हैं।।१४=।।

जन्माद्विव्यवस्थातः पुरुपबहुत्वम् ॥ १४९ ॥ (१४९)

जन्म आदि व्यवस्था वे पुरुष बहुत हैं, (ऐसा चिद्व हे।ता है) ।। एक देह की त्यांग कर दूचरे देए में जाने से पुरुष के जन्म भरण का ध्यवहार है, यदि पुरुष एक विभु सर्वत्यापक द्वाता है ती देव ने निकलना आना जाना आदि व्यवस्था न हे।ती। है।ती है। इस से पाया जाता है कि पुरुप बहुत अनेक अर्थस्य हैं, एक नहीं ।। १४८ ।। पूर्वपत-

उपाधिभेदेप्येकस्य नानायाग आकाशस्येष घटादिभिः ॥ १५० ॥ (१५०)

उपार्टिमंद में एक की भी अपनेक (नानाः) पन है। राक्ता है, शैर्स घटादि (उपाधियों) से आकाश की॥

श्रणांत् नोषं भाकाश एक हैं, पर घट पट नठ आदि उगाधि भी द ने घत्रकाश पटाकाश नठाकाश हत्यादि बहुत्व आकाश में है। सक्ते हैं, देने ही एक पुनय भी अनेक अंतः करणोपाधिमेद नेबहुत माने जा सक्ते हैं, तह जनगादि हयबस्या ने भी पुरुषशहुत्व गानना ही क नहीं ॥ १५०॥ उत्तरपद-

उपाधिर्भिद्यते, न तु तद्वान् ॥ १५१ ॥ (१५१)

चपाधिकत भी पुरुष की बहुत्य गहीं बन सकता, क्यों कि उपाधि अने हैं है। ने पर भी चपायिमान् पुरुष ती एक ही रहा, जिए एक में किसी का जरमं, किसी का मरण इत्यादि व्यवत्या किने बनेगीं श्वितः जनम सरण आदि व्य-बस्या बहुत पुरुष मानने पर ही ठ क हैं। सकती है ॥

आज कल को नवीन वे शन्ती लेश उपाधिकत ब्रह्म की जीवत्व और अनेकत्थ बताया करते हैं, उपका एखन इन भूत्रों में भले प्रकार देश्यम है। के दें की दें लोग कहा करते हैं कि वास्तिविक वेदानत में ती जीव ब्रह्म की एकता वा अभेर हो है, खामी दयानन्द सरस्वती जी ने खेंच ताम से भेद बताया और उन बेचारे वेदान्तियों की नवीन वेदान्ती कहित्या है। परमु हम देखते हैं कि जिल्लान भिक्ष की ने भी इन सूर्वोके सांख्यप्रवचन भाष्य में ऐने अभेदवादी एकात्मवादी वेदान्तियों की नवीन जेद्यन्तिकहकर उन का खरहन किया है। यथां—

यद्पिकेचित् नवीना वेदान्ति ब्रुवा आहु:-एकस्यैवा-रमनःकार्यकारणोपाधिषु प्रतिविम्बानि जीवेश्वराःप्रति-विम्बानां चाऽन्यान्यं भेदाजजन्माच खिलव्यवहारीपपितः। तदण्यसत्॥

का कि के है काई अपने की वेदानती कहने वाले नजीन कहते हैं कि एक ही जात्मा के कार्य कारण उपाधियों में प्रतिविक्ष=जीवई इवर हैं और प्रति-विक्वों में आपस में भेद है। ते से जन्मादि सब उपसहार सिद्धि है, यह भी आगे विद्यानिभक्षु जो ने इस मत के अमत होने में हेतु दिये हैं श्रीर छम्बा ह्याल्यान किया है जो यम्ब घटनेके अयसे हमने उद्द्यृत नहीं किया, केवल यह दिखला दिया है कि स्वामी द्यानन्द से पहले भी विद्यानिभक्षु जैसे लेग दगका नदीन वेदान्ती बतागये श्रीर इनके एकात्मकाद का खंडन कराये हैं ॥ १५१ ॥

एवसेकत्वेन परिवर्त्तमानस्य न विरुद्धधर्माऽध्यासः ॥ १५२ ॥ (१५२)

इस प्रकार एकभाव से सर्वत्र वर्त्तमान (पुरुष) को विस्तः धर्मी द्वाः अध्यास नहीं वन सकता ॥

अर्थात यदि पुरुष एक ही हो ती फिर की हैं पुरुष हालीं, की ई दुःखीं करवादि परस्वर विरुद्ध धर्मों का व्यवहार की प्रत्यक्ष देखा जाता है, नहीं वन सकता। तल यहुत पुरुष मानना ही ठीक है। १६२॥

यदि कहे। कि सुख दुःखादि बुद्धि के धर्म पुरुष में प्रारीपितमात्र हैं, बास्तविक नहीं, इस कारण एक पुरुष नामने में क्या देाप है, ?. ती उसार-

• खन्यधर्मत्वेऽपि नाऽऽराषात्तत्तिहिर्कत्वात् ॥१५३॥ (१५३)

भन्य का धर्म होने पर श्री आहे।प चे उत्र (श्रुखी दुःखींपन) की विद्धिः नहीं, एक होने चे ॥

यहि सुख तुःखादि की जन्य का घर्म अर्थात् बुद्धि का फर्क ही माना जावे और पुंठद में केवल आरोपमात्र से सुख दुःख मार्ने, ती भी विन्दुधमेरी (सुख दुःखादिकों) की ठयवस्था न बनेगी, क्योंकि (एकरवात) आरोप का अधिष्ठान (पुरुष) एक होने से ॥ इस विषय में श्रीमान् स्वतन्त्रचेता विद्यान न सिंह्यु का प्रवचनभाष्यांश देखने येग्य है । वे कैसा स्पष्ट अहेतबाद का खण्डन करते हैं कि—

द्भांबन्धमे। द्वादित्यवस्थानुष्यातिस्वामा बुद्ध्वैवा अधु निकावेदान्ति बुव्धः स्थापि भेदेन बन्धमे। स्थापन्य न्याने कारू स्थे प्रधानित निरस्ताः। ये असि तदे कदेशिन इसामे वा अनुष्याति प्रधानक स्थापित्र स्थित्य निरस्ताः। सेव्यन्यः अदिन्याहु स्रोत्यतीय सान्ताः। स्थाहित्य द्वीत्याहु स्रोत्यतीय सान्ताः। स्थाहित्याहु स्रोत्याहु स्रोत्या णस्य तदुक्तवांकातत्वादित्यत्रोक्तदोयाञ्च। किञ्च वेदान्तमृत्रे क्वापि सर्वात्मना-मत्यन्तिवयं नेक्कास्ति, प्रत्युत-"भेदृष्यपदेशाञ्चान्यः । " अधिकं तु भेदिनिर्देशात्"। "प्रश्नेशा नान्।व्यपदेशात्" दत्यादिन्त्रेभेदवक्तः। प्रत आश्वानकानम्बन्छेद्यतिक्षिम्बादिवादा खर्णसद्वान्ता एव। स्वणास्ता-अनुक्तसंदिग्यार्थेषुस्त्रानतन्द्रशिद्वान्तस्यैवशिद्वान्तत्था स्त्यादिकंत्रस्तिनोत्तां शास्त्रे प्रतिदर्शनेत्वनस्माभिः॥ (सांस्थ्यवस्त्रकाशी भारतशीवनपेस सं०१८४६)

तात्ययं-इय बन्य मेावादि व्यवस्था की मसिद्धि की। जी मूहम है, न जान कर ही नवीग आधु निक वेदान्तिव्युव देवा एकात्मवाद में भी वयाधिभेद है जन्ध से व्यवस्था कहते हैं, वे लोग भी इस (मूत्रोक्तहेतु) से निकत्तर हुवे। जीर जी दन के एकदेशी लोग इसी अमुपपित की देखते हुवे, उपाधिगत चित्रति हिन्दों की। बन्ध मेावादि कहते हैं वे ती भत्यन्त अमर्ने हैं। उक्तभेद अभेद आदि विकल्पों की। न सहार सकने से भीर अन्तःकरणके उस (चित्र) में प्रकाशित होने में भी उक्तदेशकी किंच-किसी भी वेदानतमूत्र में सबकार मार्जी की। सक्ति होने में भी उक्तदेशकी किंच-किसी भी वेदानतमूत्र में सबकार मार्जी की। सालावात होने में भी उक्तदेशकी किंच-किसी भी वेदानतमूत्र में सबकार मार्जी की। सालावात हों कही है, प्रत्युत-"भेद्वयप्रव" अपि कंतुभेद निव" "अपेदी। नानाव्यव" इत्यादि (वेदान्त) सूत्रों से भेद कहा है। इस कारण आधु निकों (सवीनों) के अवक्र हेदाद, प्रतिविध्याद इत्यादि वाद सप्पिश्वानत ही हैं। इसने ब्रह्मसी मांसा (वेदानत) के मार्थ्य में प्रतिपादन किया है कि अपने शास्त्र में न कहे हुवे से देह युक्त विषयों में समान शास्त्र का चिद्वानत ही (अपना) सिद्वानत होता है, इत्यादि ॥ १५३ ॥

यदि कहें। कि मद्देतमुतियों ने विरोध आंवेगा ? ती उत्तर

माऽद्वैतात्र्युतिविदेशघोजातिपरत्वात् ॥ १५४ ॥ (१५४)

कातिपरक होने से ऋद्दैत अनुतियों से विरोध नहीं ह

की श्रुतियें सात्मा वा पुरुष क अद्वेत होने का प्रतिपादन करती हैं, उनमें आत्मा आत्मा वा पुरुष पुरुष सब एक जाति के (एक से) होने से एकत्व वा श्रद्धित कहा है, खरूप से एकत्व वर अद्वेत नहीं, इसकारण पुरुषनानास्त्र में उन अद्वेत कृतियों का विरोध महीं आता। देखना चाहिये कि सांस्थाचार्य श्रीकपिल मुनि मुतिबिरोध (देदविरोध)का कैसा परिहार करते हैं जिस से उन की वेदी पर शहा और आतिकता कैसी स्पष्ट प्रकाशमान है, इस

पर भी जो सांकाकारको नाक्तिक (बेदनिन्दक) कहते हैं वे कितनी बही भूल करते हैं। इस सूत्र का भी अन्य इस प्रकरणोक्त मूत्रों के अनुसार यही तात्वयं है, इस बात के विज्ञानिमञ्ज का प्रवचन भाषा औरभी स्पष्ट करता है, देखिये-

नन्वेवं पुरुषनानात्वे सति-

एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः।
एकथा बहुषा चैव दृश्यते कलचन्द्रवस् ॥१॥
तित्यः धर्षवती ज्ञात्मा कूडस्थोदं।यविर्ततः।
एकः स भिद्यते अन्त्या मायया न स्वभावतः॥ २॥

इत्याद्याः श्रुतिस्मृतय आत्मैकत्वप्रतिपादिका नीपपद्यन्ते, तत्राह-"नाद्वेतश्रुतिविरोधो" श्रात्मैकवश्रुतीनां विरोधस्तु नास्ति, तासां जातिपरत्वात् । जातिः सामान्यमेककपत्वं, तत्रेवाऽद्वेतश्रुतीतां तात्पर्यात्,न त्वऽखण्डत्वे,प्रयोजनाऽभा-वादित्यर्थः। जातिशब्दस्य चेकक्षपार्यकत्वमुत्तरसूत्राह्मभ्यते। यथाश्रतजातिशब्दस्यादरे-" आत्मा इद्मेक एवाऽग्र श्रा-सोत् । सदेव सौम्येद्मग्र आसीत् । ऐकमेवाऽद्वितीयम् ।" इत्याद्यऽद्वेतश्रत्युपप दकत्यवसूत्रं व्याख्येयस्जातिपरत्वात् विजातीयद्वेतनिपेधपरत्यादित्यर्थः । (इत्यादि)

सार्व्यक्षां, इसं प्रकार पुरुष बहुत मानने वर एक एव हि भूः " इत्यादि मुति रहितियें को झात्मा (पुन्म) के एक लो या प्रतिनादन करती हैं, न घंडेंगी ? इसमें उत्तर—(नाउद्वेतक) आर्टमा के एक भाव काकी श्रुतियों का विरोध तो नहीं है क्योंकि वे जातिष्टक हैं। क्यान्ता, एक द्वानः— जाति है, उद्यो से शहैत मुतियों को लाख्ये हैं, क खबात्म में नहीं क्योंकि अहण्डता के प्रतियादन का बहा प्रयोगन गहीं। चातिश्रव्य का एक द्वारा मर्थ है, यह मान्हे चूर्च (विदित्यन्यर्व (५१) से प्रशिक्ष है। इस यथा श्रुत जातिश्रद्ध के प्रारं में " जार्टमाइ १० ", "स्वैद सीउ", " एक नेवाहि ० " इत्यादि श्रुतियों की उपवित्त कारी हुवे ही सूत्र की व्याख्या करनी युक्त है, जातिपरक होनेसे अर्थात् विज्ञातीय है तके निषेध मन्त्रमें ताल्पर्य होनेसे ॥

द्यादि विज्ञानसिं जो ने भी विस्तार में लिखा है जिन्में से घोडा एमने यहां उद्घृत किया है। यद्यपि विज्ञानसिं को एस अंशमें हम मानुभूति वा पुष्टि नहीं करते कि जो श्रुतियें उन्होंने लिखी हैं वे वास्तवमें
अति ही हैं वर नहीं, अयवा उनमें जातिपग्क अहे त प्रतिपादित हो है वा
लहीं। वयों कि हमारी अमक में तो इन 'वचनों ने परमपुरुप परमात्मा का
एकत्व प्रतिपादितहैं को कि खजानीय सेंदेरी भी ग्रून्यहै। परन्तु हमने इस
प्रवचनभाष्य को इस अंश में पोषक देख कर प्रस्तुन किया है कि अहेत
अस्मवादि नवीन वा आध्विक वेदान्ती को खंखपशास्त्र को नाक्तिक
कहते और अभिक्षितिसत्ते।पदानकारण केवल एक ब्रह्म हो को वस्तु और
तदन्य सब शनद और पुन्यों (जीवात्माभों) को भी निच्या कहर करते हैं
वे लीग विज्ञानभिन्नु जो से हो शिक्षा छेकर अपना आग्रह वा इद को हो।

यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्भैवाभूद्विजानतः ।

तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः ॥ यजुः १०। ।

इत्यादि श्रुतियों में जो पुत्तव का एकत्व कहा है, उस को जातियर कुछ ने में सूत्र का तात्पर्य है ॥ १५४ ।।

ं के विदित्त जन्धकारणस्य दृष्ट्या तदुक्र पम् ॥ १५५॥ (१५५) विस ने बन्ध का कारण (अविवेक) करन छिया चस की दृष्टि है (पुन्तों का) एक क्रप है।

अर्थात विवेकी पुरुष अन्य सब पुरुषों की चेतनता की एक सी जानता हुवा सब तहुन्नप=एकसरान को जानता है ॥ १५५ ॥

यदि कही कि तद्क्षपता होती लो सब का प्रतील होती ? तो उत्तर-

व नान्वाऽद्वृष्ट्या चञ्चामतामनुपलस्मः ॥ १५६ ॥ (१५६)

अन्यों को न दीखने से समाखों की अन्यल हिंध न हीं होती ॥ यदि वित्रेक चतुरित अविवेकियों को पुरुषों की तदस पता नहीं दी खता तौ इस में यह सिद्ध निक्षी हाता कि विवेक की आंखी वार्त मना हों की भी तद्कपता की उपलिध्य नहां ॥ इस मूत्र का पाठक है पुस्तकों में नान्धदुष्ट्या और कई में नान्धाऽदुष्ट्या देखा गया, अतः हम ने दूसरे पाठ की ही अच्छा समक्ष कर खादर दिया है॥ १५६॥

वामदेवादिमुक्तोनाऽद्वेतम् ॥ १५७ ॥ (१५७)

षामदेव प्रादि मुक्त हुवा, इस से प्रदेत नहीं रहा ॥

यदि पुत्तव छहै तं हं।ता=एक ही पुरुप होता तौ यह न कहा दाता कि धामदेवादि की मुक्ति हुई। क्यों कि तब ती १ बामदेव की मुक्ति में सबकी भी मुक्ति हो जाती॥ १५९॥

यदि कहो कि सभी तक वानदेवादि किसी की मुक्ति नहीं हुई ऐसा मानने में का हानि है ? ती उत्तर--

अनादावद्ययावद्ऽमावाङ्गविष्यद्ष्येवम् ॥१५२॥ (१५६)

अनादि (काछ) में अय तक (किसी की सुक्ति) न होने से भविष्यत् (काछ) भी ऐवा ही होगा॥

जब कि अनादिकाल से अनेक ऋषि और मलयों में भाज तक किसी बामदेवादि की मुक्ति न हुई गाने ती भविष्यत में भी कार हांगाहै, इससे की मुक्ति का सदा अभाव आवेगा? अतः यह ठीअ न हीं कि वामदेवादि किसी की सुक्ति अब तक महों हुई और इस लिये यह भी ठीक न हीं कि पुन्य अनेक हैं और उन में से वामदेवादि कई मुक्त होगये, श्रेप बन्ध में हैं ॥ १५८॥

थिद कही कि अनेक पुनव मानने में भी यही दीव आयंगा कि अगादि-काल ने अनन्तकाल तक मुक्ति होते हुवे समय आयेगा कि संसार का सर्वणा चच्छेद होजाय, सब के मुक्त होने पर संसार कैसे रहेगा ? ती उत्तर-

इदानीमिव सर्वेत्र नात्यन्तीच्छेदः ॥१५९॥ (१५६)

जैसे अब तक (संसार का) अत्यन्तीच्छेदन हुवा वेसे सब कार्छों में न होगा॥ यदि मुक्त पुरुषों की पुनरावृत्ति न होती ती आगे मविष्यत् में ही क्यें।? ध्यं। संनार का उच्छेद हो जाता, ध्यांक अमादिकाल । सः में सब मुक्त हो जाते । परन्तु अब तक उच्छेद नहीं हुवा, इस से अनुमान होता है कि सब कालों में जत्यन्त च्लेद कमा नहीं हुदा, नहीं, नहागा ॥ पाठक यह देखकर अत्यन्त चिकत होंगे कि विद्यानिभक्षणों के न स्पष्ट कहते हैं कि-

"सर्वत्र काले वन्धस्यात्यन्ती उद्घेदः वस्यापि पुंसानास्ति।

मब कालमें बन्ध की ज़त्यन्तो च्छिद किमी भी पुत्रध का नहीं ही नाण ॥१४९॥ यदि कही कि पुत्रमें की मुक्ति को व्यव चा करने वाला की नहीं तिस ने 'संसार यक चलाया है, ज़िसका उच्छेद कता नहीं होता ! ती उत्तर-

क्षातृत्तोभवद्भपः ॥ १६० ॥ (१६०)

चमप (दोनों=भट्ट मुक्त काों से विलक्षण निकास्तरूप (ईश्वर) है स

* साक्षात्संबन्धात्साक्षित्वम् ॥१६८॥ (१६१)

सन्दात भंबन्ध से साद्धित्व है।

घह बतुपुत्र वंश्वीर मुलंपुत्र में दोनों मे सालात व्याप्य व्याप्य संबन्ध से केवल साला है, जेसा कि ऋग्वेर् । १६५। २० में कहा है कि-

द्वा सुपर्णा समृजा सखाया समानं वृक्षं परिषश्यजाते । तयोरन्यः विष्पतं स्वाद्वात्यऽनञ्जकाऽन्या अभिचाकशीति॥

दो सुन्दर शुद्ध चेतनस्वरूप, साथी क्वाप्य क्यापक संबन्धयुक्त, परस्परिमन्न; धानादित्व में नमान वृक्ष=छेटा सेटा परिणामी भव्यक्त मक्ति के साथ लिपटे रहने वाले जीव देशवर हैं, उन दोनों में से १ जीवात्मा प्रकृति=वृत्त के स्वादु फल भोगता है और दूनरा देशवर अधाका केवल साधिनात्रहै॥(६१॥और-

* नित्यमुक्तत्वम् ॥ १६२ ॥ (१६२)

नित्यमुक्त स्व है ॥ ' परमेश्वर को नित्य मुक्ति है, क्रन्य पुरुषों की मुक्ति तो समय विशेषमें होती है.मुक्ति की प्राप्ति में पूर्व बन्धकोटि में है, पश्मतु दंश्यर नित्यमुक्त है, सह बहु से मुक्त नदीं हुवा है ॥ १६२ ॥

* फ्रीदासीन्यं चेति ॥ १६३ ॥ (१६३)

श्रीर उदासीनता है ॥

i

चस की चदामी गता ही नित्यमुक्तता का हेतु है। यदि वह जगत के फछमी गों में सक्त होता ती नित्यमुक्त न रह चकता, परन्तु चदासी न होने से न उस की राग है, न द्वेय है॥ १६३॥

यदि कही कि राग के बिना परमेश्टर जगत का कर्ता कैसे ही सकता है ? ती उत्तर-

उपरागात्कर्त्त्वं चित्संनिध्यात् चित्सान्निध्यात् ॥ १६४ ॥ (१६४)

चपराग से कर्तापन है, चित्सांनिष्य से ॥

जीवात्ना पुरुषों और प्रकृति में द्यायक होने से परमेश्वर का वपराण हन में है, बस उपरागमत्र से उसे कर्तायन है। याद कही कि उपराग ती साकार पदाणों में प्रायः देखा जाता है, परमेश्वर तो निराकार है, उस का उपराग की से हुवा ? ती उत्तर यह है कि केश्वर को चेतनता की द्यायकश्व से समीपता होना ही उपराग जाति हो। जीने मूर्य की घूप की चं निष्धमात्र से की के बत बतस्पति भीषि उगते, की के मूर्य की घूप के चं निष्धमात्र से की के बत बतस्पति भीषि उगते, की के मूर्य कि वी की हू पसे खुलते हैं, परन्तु मूर्य की किसी से शामहोप नहीं है, मूर्य किसी की हू पसे खुलाता, निक्सी की राग से उपाता मुनाता मलोता है, सब अपने २ स्वगतक दिम परिणामों के अनुसार आगे आगे परिणत होते काते हैं, वैसे ही पुरुप भी आपने २ कर्मानुस्य मूर्य की भागार्थ तैयार हुवे हुवे अपने कर्मों से प्रीरत हुवे केश्वर के व्यायक स्वरूप सानिध्यमात्र से मिन्न २ विख्व सा कर भोगने की जगत में नाना नाम क्रपों की घारण करते हुवे चूमते हैं। इसमें देशवरकी कर्तृत्व मानते हुवे भी उदासीनता से रागहें वादि दीय नहीं खगते॥

सूत्र १६० दे १६४ तक अन्तिम । सूत्रों की अन्य टीकाकारों ने पुरुषों

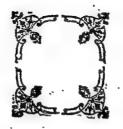
(जीवात्माओं) पर लगाया है परम्तु मूत्रों में आये हुवे नित्यमुच्यादि विशेषणों से बहुत स्पष्ट है कि ये सूत्र ईपयर का ही वर्षन करते हैं।

अध्यायनमामिनृचनार्थं "चित्सांनिष्यात् "पद्दो .बार रक्ला गयाहै॥

हेयहाने तयोर्हेतू इति व्यूद्य ययाक्रमस् । चत्वारः शास्त्रमुख्यार्था अध्यायेरिमन्प्रपश्चिताः।१।

१ हिय, २ हान, हेयहेतु, हानहेतु इस म्यूर् से क्रमपूर्वक इन अध्यायमें आकं के चार ४ मुख्यार्थ कहे गये ॥ १६४ ॥

इति स्त्री तुल्सीराम स्वामिकृते सांख्यदर्शन भाषानुवादे प्रथमोऽध्यायः ॥ १॥



श्री**३मृ**

स्रय द्वितीयोऽध्यायः

-:080:--

प्रथमारध्याय में पर्कात, चमके कार्य महत्तरवादि, पुरुव=जीवात्मा भीतर परमात्मा का वर्षन करके, द्वितीय अध्यायमें प्रकृति का परमेशवराधीनत्व, कीवारमाश्रीं के सीम मोतार्थ ह चर श्रीर अन्य मन्त्रोंका कुछ विस्तार्थ वर्णज आरम्म करते हैं। बह्यमाण प्रथम सूत्र में प्रथमाध्याय के श्रान्तिम मून से कर्तृत्वम पर की अनुवृत्ति है—

* विमुक्तं मोद्गार्थं स्वार्थं वा प्रधानस्य ॥१॥ (१६५)-प्रकृति का (कर्तृत्व), पुरुष की मुक्ति के छिये है वा अपने छिये ? प्रधमाध्याय के अन्त में जो कहा था कि चित्त्वांतिष्य चें प्रकृति में कर्तृत्वः है, उत्तपर पूछते हैं कि प्रयोगना क्या है, जगता क्यें। रचा जाता है,? जीवों की सुक्ति के लिये वा प्रकृति के अपने छिये? उत्तर—ं

* विरक्तस्य तत्सिद्धेः ॥ २ ॥ ('१६६:)

विरक्त के। उस (मोक्ष) के खिद्व होने ने ॥

गारहित पुरुष की ही नीच नंसव है अतः सुरुष की सुक्ति की दिये प्रकृति में जगत रथा जाता है। छोग पूर्जेंगे कि जगत-में जन्म मरणों छे छूटने का नाम तो मुक्ति है, फिर जगत की उरपित की जीवों के मीच के छिये धताना तो उछटी बात हुई? उत्तर—नहीं; जीव अपने कमों की भोगक मही भोश पासकते और कमों का भोग अर्थात कमें कहीं का भुगतान सृष्टि के उत्यव होने से ही हो सक्ता हैं, बातः मृष्टि की उत्पत्त वास्तवमें भोग और मीच होनी का साधन है, यदि पुरुष मृष्टि में आकर पूर्व कमी का फलभोग—कर मुक्तियों का परन करें ती । ऐसा ही धायद थूँन राष्ट्र में (प्रकाशका-

मोगापवर्गार्थं दूरपम्) कहा हैं ॥ २ ॥ यदि कहे। कि स्रष्टि की उत्पत्ति यदि मोच के लिये हाने से मुक्ति कह कारण है ती एक बार की ही कृष्टि से सब की बो के भोग मो त विद्व हो जाते, पुनः पुनः सृष्टि को होती हैं ? ती उत्तर-

* न श्रवणमात्रात्तितिहुरनादिवाकनायाः चलवस्वात् ॥ ३ ॥ (१६७)

धाना दि सासना की अलबती हाने से केवल अवण्से सस (नोस) की विद्वित हो संक्ती ॥

अगादि वासना को वैराग्य की रोकने वाली है, वह बलवती है, इस लिये केवल अवसानात्र से एक बार में सब की पर वैराग्य उत्तान हीं होता कि हम केवल पूर्वकृत इसी का फल भोगकर निमट कावें और सब के सब एक साथ एक हो सृष्टि में मुक्ति संवादन कालें किन्तु अगेक जन्मों प्रत्युत अनेक सृष्टियों किये पुर्वा के संचय से कभी कठिन से किसी एक पुरुष की मुक्ति प्राप्त होतीं है, अतः केवल एक दार की बृष्टि से निषटारा बा सुट-कारा नहीं निजयकता ॥ ३॥ अथवा—

* बहुभृत्यवद्वा प्रत्येकम् ॥ १ ॥ (१६८) बहुत भृत्य वाछे के चगान प्रत्येक् (जानो)॥

जीने एक गृहस्य के स्त्रो पुत्रादि मरण पोपस योग्य बहुत मृत्य हीं ती बहु एक एक का भरता पोषता करें तब भी बहुत सा भोजन बन्त्रादि चाहिये इसी प्रकार जीवात्मा बहुत हैं और एक प्रकृति से मृष्टि रचकर उन जीवा-त्माओं में से प्रत्येक की भोग मोछ का अवसर देना है इस लिये एक बार की सृष्टि सब जीवात्माओं के भोग मोछ को पर्योग्र नहीं हो सकती, अतः बारवार मृष्टि और प्रस्य किये जाते हैं ॥ ४॥

यि कही कि "तहनाद्वा एतहनादात्मन भाकाशः संभूतः"ते असा-नन्दवक्षी अनु १ । इत्यादि वाक्यां चे ती परमेष्ट्रप का जगत्स्रष्टा होना पापा जाता है तब प्रकृति चे अगद्भना नानना कैंचे ठीक माना जाते ? उत्तर-

* प्रकृतिवास्तवे च पुरुषस्याध्यासिद्धिः ॥५॥ (१६९)

प्रकृति की वास्तविक (उपादान) मानने पर पुरुष (परमेश्वर) की भी अध्यास (प्रकृति के उपादानत्व में उस की सामीप्य से निमित्तत्व) की विद्विहै॥

वास्तव में ती प्रकृति ही जगत की स्तृष्ट्री (उपादान कारण) है पान्तु अध्यास अर्थात् प्रकृति पर अधिष्ठाता होकर रहनामात्र पुरुष की जगत का कर्त्य सिद्ध करके निमित्त कारसस्य जातलाता है ॥ ५॥ यदि-कहा कि इतनी करवना क्यों बड़ाई जाने, खीधा पुरुष का ही काभिक्तनिमित्तोपादान कार्या क्यों न मानर्छे ? तो उत्तर-

* कार्यसस्तित्सिद्धेः ॥ ६ ॥ (१७०)

कार्य मे उस (प्रकृति के उपादानत्व) की चिह्नि से ॥

कार्य जनत् के देखने से गुणत्रपात्मकता पाई जातीहै, इसमें सर्वरणः रुतमोमपी प्रकृति हो चपादान सिद्ध होती है, जेसा कि दूखरे दर्धनकार विशेषिक में कहते हैं कि 'कारणमुणपूर्वकः कार्यगुणेदृष्टः" कारण के गुणा-मुकार कार्य के गुज देखे जाते हैं ॥ ६॥

यदि कहा कि प्रकृति कड़ ही जनत् का कार्य होता तो कृष्टि में के हैं वियम न होते, अन्धापुन्य कुठकों हो जाया करता ? तो उत्तर-

* चितनं हिशान्तियमः फण्टकमीक्षत्रत् ॥ ७ ॥ (१७१)
चितन (परमेश्वर) ने जिमलायने नियम है, नूली और छोड़ने के उमाम ॥
जोने दगड़ देने की क्षाटक (मूली वा कांची) वयाई जाती है। उनका
द्याविष्टाता राजा होता है, वह नियमानु नार दक्तवों के जूली पर जलकाता
भीर ज़दगहरों की छोड़ देनाहै, इनी प्रकार प्राकृत सीमों में परमेश्वर नियम
रस्ता है जिन ने जनियम अन्धायुम्य नहीं होने पाता ॥ ९॥

क्यां की ! किन परमेश्वर के भौभिकायमात्र से महाति भीर उस के संब कार्य निया में बहु रहते हैं उस पुरुष की साताल ही स्वादान कारण क्यों म मानलें, अन्य प्रकृति ज्ञादि का ये। म क्यों कल्पित करें ? उत्तर-

* प्रान्ययोगेऽपि तरिसद्धिनाञ्जिस्येनायादाहवत् ॥८॥ (१७२)

श्चन्य(प्रकृति) से पेन्न में भी उस (इंडचर) के (क्युन्य की) चिहु साचाल भाव मे नहीं, किन्तु छोड़े में दाह के समान (परेंपरा ने ही ह'शी)॥

को से लोहा स्वयं दाहक नहीं, किन्तु अग्नि के स्योध से दाहक हो जाता है, बैंने ही प्रकृति नातात स्थयं स्वतन्त्र जगत कहीं बना सकती पुरुष के संनिधान से बताती है, तथा पुरुष यो निर्मुण होनेसे गुणजयात्मक कारत का ज्ञापने में से नहीं बना सकता, प्रकृति से ही बनाता है ॥६।

खुष्टि किमे फहते हैं ! उत्तर-

* रागविरागयार्योगः सृष्ठिः ॥ ६॥ (१७३)

राग (प्रकृति) और विराग (पुनय) के संयोग का नाम मृष्टि है ।।ए॥ अब मृष्टि का क्रम कहते हैं:-

* महदादिक सेण पञ्च पूतानास् ॥ १० ॥ (१७३) महत्तस्यादि कम चे सूतों की (मृष्टि) छोती है ॥ १०॥

* ध्यारमार्थत्वाः सष्टेर्नैपामात्मार्थे आरम्भः ॥ ११ ॥ (१७५)

सृष्टि के पुरुषनिभित्तक होने से इन (महद्दि) का आरम्भ निज की किये नहीं ।।

महत्तरवादि कार्य प्रयमे लिये आरम्भ नहीं करते, किन्तु आत्सा (पुरुष) की लिये काले हैं क्योंकि कृष्टि ही पुरुष के भोग मोखार्थ हीती है।। १९॥

यदि कहें। कि प्रकृति से पुरुषपर्यन्त २५ पदाशों के साथ दिशा श्रीर काल भी शांख्याचार्य ने क्यों नहीं गिनाये, उन के विना ती सृष्टि का काई भी व्यवहार नहीं देल सकता ? ती उत्तर—

* दिक्काल।बाकाशादिम्यः ॥ १२ ॥ (१७६)

दिया और काल, जाकाशादिकों ने (संय्हीत नमसी) ।

ज्यादि शवद ने याकाश की उपाधिकों का सहण है। पूर्व पश्चिमादि
दिशा और निनेप भटी दिन मानादि काल;ये दोशों शाक्तश और व्याकाश
की उपाधियों के अन्तर्गत समक्षने चाहियें॥

की नित्य दिणा खोर काल हैं वे ती नाकाश को भी प्रकृति हैं ग्रीर
प्रधान प्रकृति के गुग्रविग्रेष ही स की चार् में, उन का पहां क्ष्यन महीं
किन्तु खरह दिशा पूर्वाद ग्रीर खग्र-काल निवेद दि-का प्रशं श्राकाश की
आन्तर्गत साना है। श्राकाश जगह श्रव काश वा स्थान का नाम है, क्षस पूर्व
पश्चिम आदि शहरों से भी देशविश्रेषों का ही ग्रहस होता है ग्रमः वे देश
बाव श्राकाश वा स्थान हो हुने तब उन की भाकाश में अन्तर्गत कहना
ही चाहिये। इसी प्रकार निमा दिन मान प्रदि भी मूर्यचन्द्रादिके ग्रुपादि
से नाप नाते हैं भोर मूर्य चन्द्रादि एशिकादि के कार्य हैं श्रीर वे ,ी आक(श्रको उपांध हैं अतः आकाश भीर उपाधि एशिकादि में काल का श्राक्तांत
मानवा ठीक है। केता कि वेशे विक्र के मन में आकाश से नोप्र की उत्पत्ति
सान्या ठीक है। केता कि वेशे विक्र के मन में आकाश से नोप्र की जलपत्ति
सान्या ठीक है। केता कि वेशे विक्र के मन में आकाश से नोप्र की जलपत्ति
सान्या ठीक है। केता कि वेशे विक्र के मन में आकाश से नोप्र की जलपत्ति
सान्या ठीक है। केता कि वेशे विक्र के मन में आकाश से नोप्र की जलपत्ति
सान्या ठीक है। केता कि वेश विक्र के मन में आकाश से नोप्र की जलपत्ति
सान्या की ग्री है ॥ यह सब विद्यान मिल्लुका सांस्थ्यमन प्राध्य का ग्राग्रय हमते

अब म इत्तर गदिका कार्यतः और ल ब्यातः वर्षनकरना खारं न करते हैं:--

क्ष अध्यवसायो चुद्धिः॥ १३॥ (१७७)

निश्वयास्मक व्यापार करना खुद्धि का लढाए है ॥ १: ॥

* तत्कार्यधर्मादि ॥ १४ ॥ (१७=)

चस (बुद्धि) का काम धर्ने छान बेराग्य ऐक्त्रमें इत्या द है ॥१४॥

महदुपरागाद्विपरातम्॥ १५॥ (५७६)

मइत्तरव (मुद्धि) ही उपराग में उल्रटी हो जाती है ॥ जब बुद्धियर रणम् तमस्की छाया पहती है तब विपरीत कार्म अधर्म छाज्ञान अधेराच्य अने स्वर्ध इत्यादि होने छगते हैं ॥ १४ ॥

अभिमानोऽहंकार: ॥ १६ ॥ (१८०)

अभिमान करना अइं हार का उक्षण है।। १६॥

एकादशपञ्चतन्मातं तत्कार्यम् ॥ १७ ॥ (१८२)

११ इन्द्रियें भीर ५ तन्मात्रा उस (अहंकार) का कार्य हैं ॥

प्रश्तःकरणचतुष्टप में मन दृद्धि चित्त प्रष्टंकार ये ॥ वस्तु निनी काती हिं जिल में ने चित्त का वर्षन यहां सांख्याचार्य ने यह नमफ का छोड़िद्या है कि चित्त शंबद की योगदर्शन में आयाहै वह प्रस्तः करणमाश्रके अर्थ में आया है तर्नुमार धमान तन्त्र सांख्यके प्रणेता कविछ पृति चत्रकी बृद्धि प्राहंकार और मन इन तीनोंका सामान्य न म समक्षते जान पहतेहैं ॥(३॥

*सास्त्रिकमेकादशकं प्रवर्त्तते वेकृतादहं सारात्॥१८॥ (१८२)

विकार की प्राप्त (सारियक) आहंकार ने चत्रपुणी ९१ इन्द्रियें (मन की विका चर्य) प्रकृत हंग्ती हैं॥

पूर्वे सूत्रमें कहा था कि १९ इन्द्रियें ओर ए तन्मात्राये १९ पदा ये अहंकार से कार्य हैं तस का जिसरण इस कृत्र में यह है कि सन्त्रगुणी छहंकार से सन्त्रगुणी एकादशेन्द्रिय उत्पन्न होते हैं. परिशेष से यह भी जान छेना चाहिये के राजस तामस अहंकारों से विकृत हो कर राजस तामस ११ इन्द्रिय प्रवृत्त के हैं। इन दोनों पूत्रों में एककादश शब्द आने से कि पिलमुनि के। ६१ में १९ सम्प्रित्रियम् " पदों से सन सहित ११ इन्द्रियें गिनकर ६५ गण

की संस्ता पूर्व स्वष्ट रहा अन्त हात है। १६ ॥ अगले सूत्रमें 'एकाइश्रम का अभिवाय भी आचाय स्वयंचन'ते हैं:-

क्ष कर्मे (निद्ग्येषु हे निद्ग्येर नतरमेकादशक्स् ११९६॥ (१८६) (४) कर्मेन्द्रियाँ (५) बार्ग द्विती पहित ११ वां कान्नांक्क (क्ष्म) है ॥ १ बाणां, - दाण, ३ पांत्र, ४-गुरा, ५-शिक्ष वा खन्मण, पे पक्ति निद्ग्यें हैं और १-वांख, - क्षाम ६-स्टबा, ४-रमना कोर्यू=माक्षिका, पेपू द्वाने-न्द्रियहैं, दन १० के खाय ११वां मोत्तरी हांद्रिय को एन पाइरी १० इन्द्रियों का प्रवत हते, वह मनहै। इन प्रकार १० दन्द्रिय बाद्धार्थक्यन्तर भेदि हैं। इन्द्रिय नाम इस नियेश कि इन्द्र = आंचकारी पुरुष की इच्छानुसार चलने वाले हैं ॥ १९॥

क्यों कि प्रत्येक क्वानेन्द्रिय एक एक स्थूलभूत का सहण काताहै तब उस उस ह'न्द्रय की उस २ व्यू उसूतवा महाभूतका ही कार्य क्यों नाना गया, प्राहंकार का क्यों ? उत्तर -

* अहं कारिकत्वश्रुतिन भीतिकानि ॥ २०॥ (१६४)
अहं कार का कार्य होना श्रुति में पाये जानेने भी तिक नहीं ॥
इन्हिये मीतिक नहीं अर्थाल न्यू उसूतों है। चूनां कों) का कार्य नहीं क्यों कि
एतस्माज्जायने प्राणीमनः सर्वे न्द्रियाणि च मुण्डकोपनिषद् २१६६ की
कृतिवेपाया जाताहै कि श्रहं कार से प्राण और मन आदि११ इन्द्रियं उत्यक्तहोते हैं ॥ न्यायदर्थनमें को सूतों से इन्द्रियों की कत्यित लिखों है यह स्पूलमूनों ने
नहीं किन्तु शिस आदि कारण को यहां सांख्यमें प्रकृति कहा है उनी आदि
कारण की वहां कारणभूनपञ्चक मान कर उनसे इन्हियों की कत्यित मानो
है इन्हें विश्वेष वर्णन (६१) सूत्र पर इन यहां भी कर आये हैं ॥ २०॥
यदि कहो कि अजिन वाशियोति। आतं प्राणाश्रद्भुराहित्यम् दहनारयपकोपनिषद् ५। २१४ के अनुनार अपनेर कारण देवतां में उनर इन्द्रिय

का लग होना पाया नाता है. इस से तो यक्षी तिद्व होताहै कि बागी इन्द्रिय अग्नि देवता महासूत का कार्य है, तमीती अपने कारण अग्नि में छय को प्राप्त होता है, इसी प्रशास अन्य इन्द्रिय भी? इसका उत्तर-

देवतालयम्ब्रुतिर्नारम्भक्ष य ॥ २१ ॥ (१८५)

आंधिष्ठाल देशों में लग बत ने व लो आन ारम्बन (क 'ण के न हिंहें। की में लल की मूंद ए वर्षों में लीन हा जाती है, ऐमें ही (वागादि कान्द्री) भी अध्याद में लीन हो जावें, इतने से यह विद्वनहीं होता कि अभ्याद का कार्य वागादि है। जल भी ती ए। यदी का कार्य नहीं पन्तु पृथिवी में लीन ही जाता है। पर १।।

ती फिर इन्द्रियों को नित्य ही क्यों न मान छैं ? उत्तर-

क तदुनपत्तिष्ठुतेर्विनाशहर्शनाञ्च ॥ २२ ॥ (१८६) उन (इन्द्रियों) की करपति भृति म जीर ना शप्रत्यव देवनेसे(नित्य) नहीं क एतस्माउजायतेप्राण्डत्या दिज्ञतिमें इन्द्रियों की उत्पात्तविर्वाहे और वृहावस्था जादि में चतुरादि इन्द्रियों का नष्ट होना प्रत्यव देवाजाता है। इन रोनों हेतुओं से हान्द्रियों की नित्य नहीं कई सकते ॥ २२ ॥

* अतीन्द्रियमिन्द्रियं भान्तानामिश्रष्ठानम् ॥ २३ ॥ (१^{८७})

इन्द्रियां अतीन्द्रव हैं, गालकों को (इंद्रिय) मानना आश्तों का मतहै॥ बास्तविक ती चजुराद्दि द्विय सूहम अतीन्द्रिय पदार्थ हैं, परः तु अन में पड़े लेख अधिष्ठान (गे छक) ग्री इन्द्रिय हैं, ऐसा मानतें हैं ॥ २३॥ यदि गे: सक इन्द्रिय नहीं हैं किन्तु सूहम अतीन्द्रिय पदार्थ के हैं अन्य हैं,

यदि गे: लक्ष इन्द्रिय नहीं हैं कि नु यूक्त अति निद्रय पदार्थ की इं अन्य है, को बास्तिबिक इन्द्रिय हैं ती किर इन्द्रिय थ क्यों मानी जावें, एक ही ध् शालक में काम देने वासा क्यों न माना जावे ! उत्तर-

* शक्तिभेदेऽपि भेदसिद्धी नैकत्वम् ॥ २४ ॥ (१८८)

शक्तिभेद मानने में भी भेद सिद्ध रहने पर एकत्व नहीं हो खका।
यदि केवल एक इन्द्रिय में ही भिन्न र पांच शक्तियां मानकर एक एक
गालक द्वारा ५ काम प्राण रचन दर्शन स्पर्शन श्रवण भेद से माने चार्वे, तम्
भी तो भेद सिद्ध रंहा, भेद सिद्ध रहने पर एक मानना नहीं बना क्यांकि
शक्ति ५ हुई तौ शक्तिमान भी ५ ही कल्पना किये जावेंगे ॥ २४॥

यदि कही कि एक अङ्डूार से अनेक इन्द्रियों की उत्पत्ति की करपना बाधित है, ती उत्तर-

* न कल्पनाविरोधः प्रसाणदृष्टस्य ॥ २५ ॥ (१८९) प्रमाणसिद्ध (बस्तु) का कल्पनाविरोध नहीं होता॥ ५ इन्द्रिये प्रत्यवादिवसाणिष्ट हैं उन में कल्पनाविराध नदीं भार सकता ॥ २५ ॥

* जमयात्मक्रं मनः ॥ २६ ॥ (१९०)

• मन दोनों (ज्ञानेन्द्रिय कर्नेन्द्रियों) का अधिष्ठाता है ॥ २६ ॥ एक अहङ्कार से ५ भून, कर्नेन्द्रिय, ५ ज्ञानेन्द्रिय दत्यादि अनेक कार्य करेरे शरपत होगये ? उत्तर-

* गुणपरिणामभेदान्त्रानात्त्रमवस्थावत् ॥२७॥ (५६१)

गुगों के परिचाम भिन्न २ होने से अनेक (कार्य) होगये, जैसे प्रवंशणा। केसे एक ही देवदक्त देह के परिचाम (क्रमणः बदलते रहने) से अनेक क्रावहणा वाल्य यीवन स्दुतादि की प्राप्तहोता है ऐमे ही एक अस्क्रारसम्ब रक्षम् समम् की नात्राओं के सारतम्य (क्रमोबेश होने) से और परिचाम (अवस्थान्तरप्राप्ति) से अनेक कार्यों (भूतेन्द्रियादिकों) का कारणमानने में कोई वापा नहीं ।। २) ।।

भय जानेन्द्रिय कर्नेन्द्रियों के कानों का भेद यतलाते हैं:-

* ह्रपादि-रसमलान्त उभयोः ॥ २८ ॥ (१६१)

दोनेंं (इन्द्रियों) के क्रवादि फ्रीर रसमजान्त (काम हैं)।।

ज्ञानेन्द्रियों का काम क्रपादि कर रंख गन्ध स्वशं शब्द का ज्ञान करना हैं भीर कर्नेन्द्रियों का काम देखना, चलना, देना लेखा, मीग करना और जनस्य के मछ की त्यामना, यहां तक है। २२।।

क्यों जी ! इन्द्रियों के ही दूषा क्यों न मात्रलें, उनके श्रितिरक्त पुरुषवा भारता मानने की क्या भावश्यकता है ? उत्तर-

इष्टुत्वादिरात्मनः, करणत्विमिन्द्रियाणाम् ॥ २९ ॥ (१९३)

द्रष्टा ग्रोता स्पृष्टा जाता और रसियता होना आश्मा का काम है,श्रीर करण=साथन होना हन्द्रियों का काम है ॥ २१ ॥

* त्रयाणां स्वालक्षण्यम् ॥ ३०॥ (१९४) तीनों का अपना २ सवण है ॥

मन वृद्धि अहक्कार को शवण अपना र मिल है, सङ्करण करना सनका,

निश्चयकरना बृद्धिका और श्राभनान करना अहसूनर का छद्यणहै। यहाँ सांस्याचार्य ने स्पट् द्विशाणास्म भनदचे अन्तः करस्यितस्य रहा है तब नांस्य में चित्र गठदकी ढूंडने का अभ काना स श्रेक नहीं होगा। सांस्याचार्य ने तोनों में ही चीथे चित्रत्त की अन्तर्भूत किया जान पहता है। ३०॥

तीन सन्तः का प्रक्रि ठाण वता चुके, अव तीनों की सामान्य वृत्ति बताते हैं:-

* सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च ॥३१॥ (१८५)

प्राणादि ६ पांची वायु अन्तःकाण की कामान्य वृत्ति हैं ॥ प्राणादि ६ (प्राण अपान चदान चानान भीर व्यान) प्राणादि ६ (प्राण अपान चदान चानान भीर व्यान) प्राणादि ६ प्राण विश्व हो ने चे का के वायु कहा है, इतने चे यह न समझ लेना चाहियों कि वे पञ्च स्थलपूतान्त ते वायु का मे द हैं, वह वायुनी पञ्च तन्नाओं का कार्य हैं। प्राण शावर् ने की हैं ती वृद्धि सन अहकूर इन्ह अन्तःकारणों का प्रहण कार्त हैं अरेर के हैं ती वृद्धि सन अहकूर इन्ह अन्तःकारणों का प्रहण कार्त हैं अरेर के हैं ती वृद्धि सन अहकूर इन्ह अन्तःकारण हैं हि का प्रहण कार्त हैं अरेर के हैं तो वृद्धि सन अहल कारण शावर का स्थल करते हैं, परन्तु वीक यही जात होता है कि जनतः प्ररण्णे का हो प्रहण कियावाये, क्योंकि १० इन्द्रियों में तो हाथ पांव भी हैं, भला कियावाये, क्योंकि १० इन्द्रियों में तो हाथ पांव भी हैं, भला कियावाये, क्योंकि ही हाथ की वृत्ति प्राणादि हैं, वा पांव कि वृत्ति प्राणादि हैं वा प्रोजकी वृत्ति प्राणादि हैं। प्रत्युत इन्द्रिया हमापार का निद्रा में नहीं रहता तक भी प्राणादि पांचों वृत्ति अपनार का महा में नहीं रहता तक भी प्राणादि पांचों वृत्ति अपनार का करती हुं जीवन के। स्थर्यव्यवस्तार का से प्राणादि विश्व वेदानितकत वृत्ति में भी यही नाना है। याल है। सांव्यव्यवस्तार की सी यही नाना है। याल की सी मी यही नाना है। सांव्यव्यवस्तार सी भी यही नाना है। यथान

स्वालक्षण्यं वृत्तिस्वयस्य सेषा भवत्यऽसामान्या है सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्जू ॥

इशी कारिका की चांक्यप्रवचन में भी चढ्चृत किया गया है। की है छोक यहां बायु शब्द से प्रावादि के। बायु का भेद मानते हैं परन्तु नांक्यप्रवचनके विज्ञानभिक्ष जी इसका खबहन करते हुवे वेदान्तका सुत्र प्रमाण देते हैं कि ल वायुक्तिये एयगुपदेशात्॥ शारीरक २ । १ । १० इन तूम में प्राच के वायुक्त वा वायुपिणामत्व का स्पष्ट निषेण्हें इच छिने यहारायुद्धः दिने वायुक्त चलने वाले अर्थ लेना टीक है किस से एकद्यंनका दूनरे दर्शन ने किरोध भी न आयेगा । मन का एसे कामभी है, का विकास निष्य कहते हैं, का करे बार्येश से प्राच की सोम होताभी देखा बाता है इससे भी जन्तः करवा की ही वृक्तियों की यहां प्राच दि वानने की पुष्टि हानी है। प्राच भीर वायुके एवक्त्वनें बनाण (सुगढकी पनिषद् २ १ १३)

एतस्माज्जावते प्राणीमनः सर्वेन्द्रियाणि च।

सं वायुज्यौतिरापश्च पृथ्तो विश्वस्य धारिणी ॥

इसमें प्राचिस एवक वायु की निनाया है। इनी कारण लिक्न शरीरमें प्राचको गणना न करने पर भी न्यूनता नहीं रहतर व्योक्ति खुद्धि की ही कियाशिक सूत्रात्मा श्राच कहाती है, वह खुद्धि जब लिक्न शरीरमें निनादी गई तो प्राणभी बुद्धिच्छित कर मे निना गया समस्ता चाहिये। प्राण की अनाकरण की बृत्ति न नने में भी उन की बायु कहने का तात्पर्य इतना ही है कि प्राचादि पांची बायुत्तव संदर्श हैं और बायुरेवने अधिष्ठत हैं। इसकारण उनकी श्रायु नान दियागशहै, न कि पञ्च श्रूष्ठभूताना में तही नेने।

यदि जहाताचे कि यागदर्शन लुतीय विभूतियाद के इस्वें पूत्र (उदान-जयरज्ज उ॰) के व्यासभाष्य में ती-

समस्तेन्द्रियवृत्तिः प्राणादिलक्षणा जीवनम्॰

इत्यादि द्वारा प्राचादि पाञ्चों के। समस्त दिन्द्रयों की वृत्ति कहा है, तद्गुसार यहां भी साम न्यावरणवृत्ति शब्द से समस्त दृष्ट्रियों की ही वृत्ति क्यों न ली आवें ? शम्तः करणमात्र की वृत्ति क्यों लीआवें ? ती उत्तर यह है कि व्यासमान्य के देखने से ज्ञात हं:ता है कि इस से पूर्व ३- वें सूत्र के भाष्य में व्याहदेव कह खुके हैं कि-

इन्द्रियाणि परशरीरावेशे चित्तम्नुविधीयन्ते

इसी आशयकी छेकर ठरासणी अगले सूत्रके माध्यमें मनस्ति हिन्य शब्द से चित्त प्रविष्ट सब इन्द्रियों की मानकर उन्न चित्त (अन्तः करण) भी वृत्ति आणादि की मानते होंगे, तभी निर्देश संगति छनेगी॥ तिक्षिरीय आरवयक का भाष्य करते हुवे नाश्याधाय की ने पृष्ट १९६ पर

"तथा च शंकरेस्क श्-सामान्या का गरितः प्रणाद्या वायवः पञ्च दिति। तस्माच त्रवानतरं प्राचा इति प्राप्त ब्रमः-

भाषण्य ब्रस्मणञ्चतुर्थः पादः । स वायुना चयोतिवा मातिः इति श्रुत्य-स्तरे चतुष्पाद् ब्रह्मोपादन इतेनाच्चात्मश्रमाव स्याउपिदे विक्रवायाञ्चानुः या सामृणादक सपेण विसेदः स्पष्टमेव निर्दिष्टः । सतीयः प्राचः स सायुर्त्त्ये-कत्त्वपुतिः कार्यकार वयो। भोद् दृत्या नेतव्या । यतु स्वाइदिक्तं तदसद् । इतिद्याणां सामान्यसृत्यसंभवात् । पित्वणां तु बानान्य वलनान्येक विषानि पञ्चरचलनस्यान् कृतानि । न तु तयेन्द्रियाणां दर्शनस्रवणननगादि व्यापारा एकविषाः । नाविदेश्चलनानुष्ठ्रताः । तस्मान्तनान्तरं प्राण इति परिण्यते ॥ "

इस में दो रेत दिये हैं, १- " प्राक्षण्य द्वाध्यणञ्चतुर्थः दादः स वायुना हिंगीतिषा भाति कृति अप्राप्त हिं क्षण्या चतुर्थ पादहै, सह वायु क्योतिसे प्रकाशता है। १-इ द्विपों की सामान्य पुलि संभव्य पहीं ॥ यो से दोनोही हिंतु पर्योप्तत्वीं, क्योंकि इन मांक्यनूत्र के अनुगर फन्तःकरणकी सानान्य कृति का नाम प्राप्त मानते हुने भी प्राप्त के चतुर्थपादक में क्या द्वानि है। क्षण्य हानि नहीं तब इस सूर्यका क्षण्डने व्ययहै । दूवरा हिंतु प्रविद्य पर्याप्त नहीं कि सूत्रकार से द्वाप्त श्राप्त कर पहाहै, हिंदु स्व वटद महीं, करण का प्राप्त आका करण होने में [जैना कि हाने जयर भाष्य में दिखाया है) सामसामार्थ जी का हेतु इस्ताता है । इस्तिचे सामसामर्थ जी का हेतु इस्ताता है । इस्तिचे सामसामर्थ जी का हेतु इस्ताता है । इस्तिचे सामसामर्थ जी का हितु इस्ताता है । इस्तिचे सामसामर्थ जी का हितु इस्ताता है ।

* क्रमशोऽक्रमशेश्वीन्द्रियवृत्तिः ॥ ३२ ॥ (१८६)

इन्द्रियवृत्ति आम से और युगयत भी हं'ती है॥

इन्द्रियां सनके आधीनहैं, मन युगपत अनेक विषयक्षरतमें प्रवत्त नहीं होता अतः इन्द्रियें क्रम से (पारी पारी से) शवत होती हैं। इन में ती विवाद नहीं, यदी न्याय वैश्वेषिकादि अन्य दर्शनांका मतहै, परन्तु इसपूत्र मैतिद्विन्द्व अक्रम्शः (एक बार्गी=एक साथ=युगपत)भी इन्द्रिय वृति होना

कता है. यह विचारणीय है। इसका एक क्साध्यनता यहहै कि माधारण-तया देखा आतर है कि मनुष्य पार्थी से चलता जाता है, साधली मार्थीसे कुछ परहे बाताहै, प्राक्षेंचे देनता और कामींचे सुनुवा तथा नाक्ष्वे मार्थ के सुगन्ध दुवन्ध की गूंधनाभी काताहै, मुख में पान है उस की चसताभी जाता है, बागु के शीतो ज्यादि स्पर्श को भी देवा जाता है, दं प्रत्यद्व र्वच हु दात को कथन करते हुवे सूत्रकार ने युनवस् इन्द्रिय एकि मानी हो स्त्रीर सन्य एश्रीनकारों में चलना पकड़ना देलना छनना सूचना स्थना सूना कादि अनेक कामों में सनके अतियवध और भीपृष्ठ में होने से शीपू । स्तव चुत्तियी को पारी पारी चे ही अधकाश देने वाला मानकर ऋमद्वित की माना हो। शैंचे नीचं कार चाल परन रख कर काई एक साथ सबकी एक सुई से बींघ देवे तो दोनों बात कही कांयगी। एक यह किसव पान मुक खाथ (युगपत्) बिंध गये, इस लियंकि देखने पालींकी एक कालमें सपर कावान विधर अरेर नीचेका न विधा यह दीखता नहीं, इवलिये सामाल्य विचार से सुगपत विचा कहना ठीकहै। हुन्दे विचार से सनकर्ने ज्ञाताही है कि उपर के पान को पार करके पश्चात हो हुद की नोक्ष नीचे के पान में घुन सकती है, तदनुवार यह कहना भी ठीक होगा कि सातों पान कम क्रमचे (पहले कपरका, किर दूसरा नीचेका, पिर तीसरा इत्यादि प्रकारसे) बिंधे । बस सांखाकार सामान्य प्रीर अन्यद्यांनकार विशेष कथन करते होंती दन में परस्पर विरोध नहीं। दूसरे अन्य दर्भनों में मत को क्रमणः पद से स्वीकार कर के उन ने राधिक अफमशः कहा नानेती भी विरोध नहीं। विरोध तब होता जय अन्य दशैनों से मत (कामणः)को सांख्यकार न मानते ह

. सीसरा समायान विज्ञानिम् के गत से यह है कि विशेष जान की छन्द्रियों से होता है वह कम से और सोमान्य ज्ञान गुगपत भी होता है। इस ज्ञानसामान्यको वे आ्लोचन कहते हुने कारिका का प्रमाण देतेई कि ज

शब्दादिषु पञ्जानामालोचनमात्रमिष्यते वृत्तिः। वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाश्चपञ्जानाम्॥ १॥ वह पूर्वाषार्था की एक कारिका कीर भी वह्युन काते हैं कि-स्रस्ति हाटोचनं हाःनं प्रयमं निर्विकलपकम्। परं पुनन्तया वस्तुधर्मैर्जात्यादिभिस्त्था॥१॥

परत्तु हमारी समक्ष में कुछ आश्चर्य नहीं कि संख्याचार्य हम सूत्र में सिन्द्रय शब्द से बाह्यास्थान्तर दोगों प्रकार से करणों का प्रहण करते हों वा क्षेत्रल अन्तः करणों का भी प्रहण करते हों, क्यों कि कार से सूत्र ३१ में ती करण शब्द (अन्तः करणपरक) आया ही है, उस से पहले सूत्र ३६ में अवाणां पद से बृद्धि अहकूार अने ३ का वर्णान पता ही आता है और अगले सूत्र (३३) में श्रवेण रोग्यद्यंम के प्रथम पादस्थ धर्मसूत्रका स्वीं का त्या पाठ है। येगाद्यंन से धृद्धें सूत्र में चित्त शब्द की ही अनुकृत्ति है, इन्द्रिय शब्द की महीं। क्यासभाव्यमें भी यहांचित्त (अन्तः करण, का ही ग्रहण है, इन्द्रियों का कथन नहीं। तम सांख्य (समामतन्त्र 'सांख्य-याग्य होना अधिक संस्व है॥ ३२॥

* वृत्तयः पञ्चतस्यः क्रिष्टाऽक्रिष्टाः ॥ ३३ ॥ (१९७)

स्तियां पांच हैं को किए अक्षिष्ट भेद से दों प्रकार की हैं। आगे जिन पांच वृत्तियों की गिनावेंगे, वे प्रत्येक दो र प्रकार की हैं। की कर्माचय के समूह (देर) करने का चेत्र (खिलदान) हैं,वे किए और जा केवल आस्ति दिला में लगी हुई दश्य रक तम तीनों गुणों से श्रिषिकार का विराध करती हैं वे अंक्षए कहाती हैं, वे क्षणदायक प्रवाह में पड़ी भी श्रिक्षए हैं। दुं खर्द विद्धां से खलदा श्रीर खलद विद्धों (विद्धां) में दुः खदा हो जाती हैं। यन प्रकार मंतियों ने खल्दुः कादि के संस्कार सीर स्रकारों से खिलायों चलती हैं तम निल्ला श्रीन श्रीर संस्कारों का चक चलता रहता है। अल्लाकरण और विषयों के यम न्य होने से आक्राक्षण में लिप पिनाण वा विकार स्थाप होते हैं जन मान स्वति है, से यदि अल्लाकरण अपने आधिकार में स्थित (वश्य) हो चाबे तब तो शास्त्र हो कर आनंदित हों खलता है। और चल्चु भेता से श्री चाम हतारों हैं है हाता द नर रहता है। अब एक ए स्थापों के प्रचान हतारों हैं:--

[।] प्रमाण दृत्ति, २-- विषयं प्रदृति, ३- विकल्प दृत्ति ॥- निन्त्रा दृत्ति स्त्रीर ५- स्तृति दृत्ति ॥ इन (५) में चे प्रत्यत्त, अनुमान और आगम (ये ३) प्रमाय दृत्तियां हैं। यथा-

१- इन्द्रियस्त नाजियों में में अल्लाकरण के संवारिक विषय वस्तुओं में बहु कर सनका सन पर रक्ष चड़जाने से सामान्य । वषयस्त व विषय के विशेष (ख़बू ियत) का निवर्ण करना कि यह, यह ही, इस कृत्ति की " प्रत्यक्ष प्रमाण वृति"कहते हैं। कोने देवदस्त ने अला करण ने आंख इन्द्रियद्वप नाली में के। बहु कर एक पुण्य के निव्यंष (ख़बू वियत) की पड़चाना कि यह गृष्ठा क का पुण्य है व्योंकि इन में यद्याय वे स्थाननी भी हैं जी अन्य पुण्यों में रंग क्षप आकार को होतो हैं पान्तु इतनी पहचीन इंद में ऐसी है की। अन्य पुण्यों में इस प्रकार की (सामान्य ने) नहीं होती इद किये यह गुलाब का पुष्य है। मस्य व वृत्ति और गुलाब पुण्यकार परियान १ प्रत्य व प्रमाण वृत्ति हुई ॥

२- जिस पदार्थ का अनुमान करना हो उस पदार्थ की अनुसेय कहते हैं,
उस अनुभेय के तुस्य प्रकार वाले पदार्थों में घटने वाना और अनुसेय ने भिन्न
प्रकार के पदार्थों में म घटने वाना जो सम्बन्ध हैं, उस विषय का समानता
का निश्चय करने वालो वृत्ति अनुमान प्रमाण वृत्ति नाम की दूसरी वृत्ति
है। जैने जन्द्रमा और नार्थ की एक ने दूसरे देश में यत देखते हैं, परनु
विन्ध्यायल पत्नेत का एक देश से देशान्तर में यत नहीं देखते, इस लिये
कुन्द्रमा और दारों के सेमान विद्यायल प्रदेश यल नहीं है, स्थिर है, स्थ

ाकार का निश्चय करना क्रप चित्रशृत्ति "अनुमान प्रयास वृत्ति" नाम की -दूबरी वृत्ति हुई॥

३ जाज भागने अन्ताकरणकी सृत्तियों को इन्द्रियनालं में व्हाकर विषय पदार्थ का ग्रहण न किया जाम, और अनुमान प्रभाग शृत्ति से भी कामन जिया जाताही, किन किसी यंशार्थवका जाम (प्रामाणिक) पुरुषने प्रत्यक्ष या प्रमुमान द्वारा किसी विषयका बोध किया और क्ति दूमरों को अपना बाध देकर समस्तानेको को है प्रवद् (वाक्यकताप) लिखकर वा कहकर सपदेश किया हो, तब को उन प्रवद् से सुनने से वा पढ़ने से श्रीता वा पाठक के अन्तःकरण को सृत्ति उस भवद से सुनने से वा पढ़ने से श्रीता वा पाठक के उसतःकरण को सृत्ति उस भवद से सुन (विषय पदार्थ) को ग्रहण करत है, उस सृत्ति को अश्राम प्रभाग सृत्ति कहते हैं। इस से स्वाहरण वेदों से लेकर आग तकके सब सामां स्वीत कहते हैं। इस से स्वाहरण वेदों से

[२] वरतुके स्वक्रवरे भिक्ष स्वक्रवमें ठहरने वाला(अस्पर्ने ग्रन्य बुहु रूप) निषया ज्ञान " विषयंय " है ॥

विषयं मान उल्ला जाग जिस में जीय के यथाये स्वक्षण किसकुछ का कुछ जान हो, यह दूसरी सृत्ति है। इस्तीको आंदशा कहते हैं, जिसके प संद्वीं। १-जिल्ला, २-अक्सिता,३-राग.४-द्वेष फ्रीर प्-किसिनवण । जिन को ५ वलेश कहकर योगदर्शनमें गलोंके दर्शनों कहा है। इन्हीं पके दूदरे नामये हैं ५-तन, २-बोह, ३-महामोह, ४-ताकिस और ५-जाध्याकिस। इस विषयंय बृत्ति का प्रमाण वृक्ति से पृथक् निगने का कारण यह है कि

[३] शब्द्धान (माम) पर गिरने वाला (परन्तु) वस्तु से शून्य "विकल्प" कहाता है ॥

विकल्प यह वृत्ति है जिस में होय बरतु (यदार्थ) कुछ न हो, सेवल भटद बोले कार्स । जैसे-पुरुषकी चेतनता। यहां पुरुष से भिन्न केतनतां कुछ सम्मु नहीं है. तथापि शटद भात्र ऐसा बोलने का व्यवहार हैं। किन्तु जैसे- देवदमा की गी" इम सचन में देवदमा और गी दो भिन्न र वन्तु हैं, केस-'पुरुष की चेतनता" इस सचनमें पुरुषसे भिन्न चेतनता सस्तु नहीं है, क्योंकि चेतनताही ती पुरुषहै, पर ती भी ऐसा बोलने का व्यवहार (रिवात)

है, बन एम व्यवदार की साधनदाय वृश का विवस्य वृशि कहते हैं। यह वृत्ति न ती प्रमाण में आसकती थी, न विवर्षय में, इस लिये तीसरी हैं॥

[४] अधाव की प्रतीति का सहागा छैने वाणी सृति "निद्रा" है।

यद्यापि निद्रा में के हैं प्रतीति नहीं होती, प्रतीत का अधाव हो
काता है, ती भी निद्रा से कागकर मनुष्य विचारता है कि में सुस्पूर्यक
सीया, क्योंकि मेरा जन प्रस्त है, मेरी बृद्धि निपुणता देती है इत्यादि।
अथवा में दुःखपूर्वक रांथा, क्योंकि मेरा भन प्रालस्य भराहै, धून रक्षा है,
के उक्षाने हैं इत्यादि। अथवा में गहरी मूद्रतापूर्वक साथा क्योंकि मेरे अक्ष भारी हा रहे हैं, मेरा जन प्रका, आलस्य भरा, सुराया साहै इत्यादि। इपने काना चाराही कि यदि निद्रा के ईमने ख्रांत सहोती ये प्रतीतियां कहोती।
हस लिये प्रमाण, विषये प्रशीद विकर्ण से शिव "निद्रा" एक चीर्य द्वारी है।

[५] अनुभूत विषय का न कीया जाना "स्मृति" कहाती है ।

अनुभव किये हुवे विषय की स्मरण करमा और अनुभव के स्मरण करमा, इस दोनीं का नाम स्मृतिहै, अयोकि प्रमुश्य स्मरण विशा अनुभूत का स्मरण संभय नहीं। कियी पुरुषको एकवार देखकर दूपरी वार देखते समय यि इम उस पुरुषकात्र का स्मरणकों तो तवतक न हो सकेना अक तक कि हम पूर्व देख्य कनेका स्मरणन करें। इस लिये किसी पदार्थके अनुभव करना और प्रमुत्त पदार्थ, इन दोनों के यो असंस्कारनत पदार्थों में से दूंडता वा टरोल लेना (न भूल जाना वा न लोगा जाना) स्मृति कहाती है। वह समृति योगभाष्यकार कहरी हैं कि दोप्रकारकी है। १ — भावितस्मर्भव्या और इसि स्मृति योगभाष्यकार कहरी हैं कि दोप्रकारकी है। १ — भावितस्मर्भव्या और समृति वृत्ति ख्रा वह आधितस्मर्भव्या मान की स्मृति वृत्ति ख्रा की भावना की गई हो वह भावितस्मर्भव्या मान की स्मृति वृत्ति ख्रा कि स्मृते हैं। इसरी किस में स्मृत्ति प्रा पदार्थकी भावना नहीं की गई, वह अभावितस्मर्भव्या नामकी स्मृति वृत्ति जागत में होती है। (देखी योगदर्शन पाद १ सूत्र ५ वे ११ तक)। । क्रिशी

इन पांचों वृत्तियों को निवृत्ति होने से पुत्रव की क्या दशा होती है? सत्-

. उन (वृक्तियों) की निवृत्ति होने पर (युक्तप) उपरागों के उपश्रमन

^{🧦 *} तन्त्रिवृत्ताबुपशान्तोपरागः स्वभ्यः ॥ ३८ ॥ (१९२)

घेतनमात्र स्पद्ध से स्वस्थ भी पुरुष मनीवृत्तियों के प्रभावसे सञ्ज्ञस्क जान पहला है, को त्रव वृत्तियें निवृत्त हो जाती हैं ती पुरुष को उपराग (खाया) नहीं रहती उपराग के उपणान्त होने से पुरुष अपने निजस्तह्य से स्वश्य जान पहेगा ॥ ३४ ॥ यथा--

* कुसुमञ्ज्ञ स्राणः ॥३५॥ (१९९)।

जैसे निश्, पुरुषके [लपराग लप्यानित हो नेपर खरणप्रतीत हो में लगता है]।

रफटिया भिण स्वस्पे उत्तरका निर्मेण रहुरहित है. परन्तु जपापुष्य आदि जिस रंग का पुष्प उसके समीप स्पाधि उत्तरक करेगा, निण स्वी स्कू को क्षलक वा करपर पहने से मिण का रक्ष भी सब पुष्प के सा नाक प्रदेगा, परण्तु कुसूम (पुष्प) के निवृत्त हो जाने (इंट जाने) पर्मिण में को रंग में पाया जायगा किन्तु जैस्कि स्पाटिक भिण स्वमायने वा स्वद्यप से निर्मेण हैं, ठीक वै ।। दी पाया जायगा । रसी प्रकार स्वक्रप से शुद्ध निर्मेल पुत्प (कारणा) मी ने रोष्ट्र तिर्मेल पुत्प ॥ इप्राक्त

* पुरुषार्थं करणोद्भवोऽप्यऽदृष्टील्लासात् ॥३६॥ (२००)ः

करणों की उत्पन्ति भी पुरुषके ही अर्थ हैं, प्रारठध कमें के निमित्त से ॥ की प्रकृति की प्रवृत्ति अपने लिये नहीं है कि कु पुरुष के भोग नो हा संवादनार्थ है कीने ही करणों (बाह्याउन्यत्तर इन्द्रियों) की उत्पत्ति और प्रवृत्ति भी पुरुषके लिये हैं, निमित्त (कारण) उत्पन्न अदूष्ट्र (प्रारह्थकर्म) है ॥ इह ॥ इहास्त-

* घेनुबद्धत्साय ॥ ६७ ॥ (२०१)

चैरे वहरे दे लिये भी की प्रयुक्ति है ।

गौसे सानोंने नियमकार दुश्य अपने लिये नहीं उपजता किन्तु वरसदी लिये 🗠 इसी प्रकार इन्हियें अपने लिये को गनहीं करती किन्तु पुरुष के लिये ॥ ३० ॥

करणं त्रयोद्शविधमवान्तरभेदात् ॥३८॥ (२०२).

इन्द्रियें अवासार मेंद्र से तेरह १३ प्रकार के हैं॥ ९ मुद्धि, २ जहकार, ६ मन, ५ जामेन्द्रियें (४-नासिका, ५ रसना, ६ पह्यु 'अलगा, द आत्र), ५ अर्रेन्द्रियें (९ गुद्रा, २० गुर्त्तन्त्रय, २१ हाथ, १२ पांच, १६ वाणो) एस अत्रान्तर शह से दान्द्रयें १३ प्रकार के हैं ॥ इट ॥

क्ष इन्द्रियेषु साधकतमत्वगुणयाजात्कुठारतत ॥३६॥ (२०३)

, इन्द्रिवे में नाथकत बत्वमुण के योगमे सुतारके समान (वे करण फहातं) हैं) ॥

जीने कुदार=कुल्हाड़ों ने बहुदें उक ड़ी फाइता है, धेने वर्ष्ट्रियों में पुस्प
भोगों का ग्रहण और प्रयत्न करता है इस्तिये इन्द्रियों के करण (पाधन)
कहते हैं ॥ ३९ ॥

* हुयाः मयानं मनालेक्वबहुत्येषु ॥२०॥ (२०४)

दोनों में मर प्रधान है, जैने सुन्यों में लोक (स्त्रामी)॥

बाह्मी दिया और अन्तः करशीं में मन मुख्यहै, मनवी प्रेरणा से बादर भीतरके दानों तकार के इन्द्रिय अपना २ काम करते हैं जो से भून्य (नौकः) लोकों (लोगों=नालिकों=स्वामियों भी प्रेरणा से काम करते हैं) ॥ ४०॥ सन की प्रयानता के ३ हेनू हैं। १ यह कि-

* अञ्यभिचारात्॥ ११॥ (२०५)

व्यभिचार न होने से॥

ऐना व्यभिचार नहीं होता कि की ई इन्द्रिय दिना मन की हेरचा की के कि कान करे॥ ४१॥ २ यह जिल्

🍍 तयाऽश्रेषसंस्काराधारत्त्रात् ॥ १२ ॥ (२०६)

णीर अधीव (वव) संस्कारी का आधार होते ने ॥ गगर्ने ही समर्चेस्कार रहतेई दमलिये गन प्रधानदे ॥४२॥ ३ यह कि-# स्मृत्यालुमालाञ्च ॥ ४३ ॥ (२०७)

क्ष्मिति से अहमान से भी ॥

सन उन्द्रियोंके संस्तार प्रतिक्रण से मन में रहने हैं इससे अनुमान होता है कि भीनर २ मन हो सबके। चनाने बाना मन में प्रवान है ॥४३॥

यदि कहे। कि नौ फिर स्वयं न दुकी ही रोवल एक इन्द्रियमान लेना चादिये, अन्य इन्द्रियों के नामने की क्या आवश्यक्रता है ? ती उत्तरें

* संभवेक स्वतः॥ १४॥ (२०५)

रवतः (दृद्धि ही इन्द्रिय) हो नहीं सकती ॥

वर्षोक इन्द्रिय नाम साधत=करणकाहै, बह बृद्धि स्वयंही विना जन्य इन्द्रियों की सद्भागताकी स्वारित ग्रहण नहीं करसकती जलः वेवल स्वतन्त्र एक बुद्धिकों की करण मानकर अन्य इन्द्रियों का न मानना बन नहीं कका ॥ ४४॥ किन्तु-

* आपेक्षिक्रीसुगप्रधानभातः क्रियाविशेषात् ॥१५॥(२०९) वाषेव गुणां को प्रधानका है क्रियाविशेष हे ॥

मझ इंग्डियों की किया (कॉम) विशेष हैं, अतः परसार शामेल गुनीं की प्रयानता है। चसुरादि १८ इन्द्रियों की अपेला से मंग प्रधान है, सन की अयेगारी अहं कर अंग अहं कार से बुद्धि प्रधान (मुद्ध है।॥४।

यदि कहें। कि अाने २ गुणोंकी प्रधानताने विन्द्रियों ने परस्पर खापेन । मुल्पताहे तो वे पुरुष के लिये क्यां काम करतोईं, अपने छियेही स्वतन्त्र स्थों न करें ? ती उत्तर—

* तत्कर्माजितत्वात्तद्वर्थमिमचेष्टा लोकवत ॥१६॥ (२१०)

उम (प्रय) के कमा ने कमाया होने से उसी (पुरुष) के लिये सब भीटा है, जोने लोक में ॥

जैने लोक में लुदारादिका मनुष्य यनाता है और किर मन्ष्यके लिने ही कुदारादि काम देते हैं, ऐसे ही क्रिन्हिगें को पुरुप ने अपने पूर्व कर्म (मारका) से अंजिन किया=कमाया है, इसलिये ट्रिट्वों की असियेष्टा (सब चंप्टार्ये) सब पुरुप के अर्थ हंक्ती है और हंको खादियें ॥४६॥

* समानकर्मयोगे बुद्धे :प्राधान्यं लोकवल्डीकवत् ॥४०॥ (१९१)

बराबर के जाम घरने पर भी बुद्धि की प्रधानता है, जोने लोक में क यद्यपि मन शहदूतर और शांस खादि समान कामकरें तबसी युद्धि की किया मुख्य वा प्रधान मानी जायगी, जैने लाकमें राजा के मन्त्रीसृत्य खादि सभी राजाता का सनना भाव से पालन करते हैं ती भी तन्त्रों की प्रधानता भागी जातीहै, इसी प्रकार राजा पुरुष्ट्रिती मन्त्री बुद्धि और अन्य इन्द्रियें भृत्यवत् हैं॥

स्तोक्र व्याप्त की द्विरावृत्ति अध्यायश्वमासि के तूचनाये है । १४९॥ इस प्रकार पुरुष के प्रयोजनार्य भोग नोस सम्पादनार्थ प्रकृति की इंश्वराधीन प्रकृति और उनके जन्म अठारह १० तथ्य हुव द्वितीवार व्याप से निकृषित किये गये हैं॥

> इति श्री तुलसीरामस्वामि-कृते सांस्पदर्शन-भाषानुवादे द्वितीयोऽध्यायः ॥२॥



क्षाःम् अय तृतीयोऽध्यायः

भव कमागत महाभूतों की उत्पत्ति कहते हैं:-

* अविशेषाद्विशेषारम्मः ॥ १ ॥ (२१२)

श्रविशेष से विशेष का सार्क्स है।

शानत थोर मूढ इत्यादि विशेषों रहित=अविशेष=पञ्चतम्मानों से विशेष⇒ रपूज महाभूत जो पृथिवी जल अध्वि वायु आकाश हैं जिन में शानतता भोरता युदना आदि विशेष भेदे हैं, वे सरदब होते हैं ॥ १ ॥

* तस्माच्छरीरस्य ॥ २ ॥ (२१३) चय चे ग्ररीर की (उत्पत्ति का आरम्भ है) ॥ चय नहामूनपञ्चक चे देहीं की उत्पत्ति होती है ॥ २ ॥

सद्वीजात्संस्रतिः ॥ ३ ॥ (२१४)

खस के बीज ने संसति होती है।

उस स्पूछ देह के बीज (१ अहंकार, २ वृद्धि, ३-७ पञ्चतनमान्ना ८-१७ इस इन्द्रियें) इस १७ तस्त्रों के लिझ ग्रारीर से संस्ति अर्थात जनम नरण का प्रवाह पुनर्शनमादि पुनर्भरणादि होता है ॥ ३॥ और--

* आविवेकाञ्च प्रवर्त्तनमविशेषाणाम् ॥ १ ॥ (२१५)

जब तक विवेक हो तब तक आविशेष=पश्चतन्माओं की प्रश्नि रहती है।
ये सूहम तन्मात्रा तब तक स्यूख यहामूतों द्वारा देहों को उत्पक्त करते
आरे मारते रहते हैं और जन्म यरण का चक्र चखाते रहते हैं, जब तक कि
पुरुष को शपने खाइप चैतन्य और जड़ प्रश्नित का विवेक नहीं होता। विवेक
होने पर भोख है। ॥॥

* उपभोगादित्रस्य ॥ ५ ॥ (२१६) सम्बद्ध (अभिवेक) के उपभोग ने ॥ खन्य=शतः=शिविकी पुत्रप प्रकृति के दा गेम में इस छिये लगा रहता है कि दा भिने कामान ने जान हो नहीं प्रकृति को गदुः बहापक हैं और वैराग्य अन्त में ब्रह्मानन्दा यह है, दिना जाने उनी में उना रहने से जन्म में जन्मान्तर और प्रश्याने प्राचान के दुरू कर्नी को करता ही रहता है, वे वर्म ही बी बहाने बुसका है हों और फलाइय सीगां के उन्यक्त करते रहते हैं ॥॥

, जब मात्मा वा पुरुष एक देत को त्याग कर दूधरे देउ की जाता है तो गार्ग (संसुति=संसारोत्मुल गति) चडते समय में उठ का खड़ होता है वा सु:ख ? उत्तर-

* अस्प्रति परिमुक्तो द्वास्याम् ॥ ६ ॥ (२१७) चंत्रति (चंत्रति के चनव में) दोनों ने मुक्त होता है ॥

चन समय में सुव होता है. न दुःख होता है ॥ इस से भून प्रेनों से मीन खिका जाने। ॥ ६ ॥ जिङ्ग भरीर और स्थूत ग्रारीर में क्या भेद है ? नृत्तर-# मातापित्रजं स्थूलं प्रायश हतस्त्व तथा॥ ७॥ (२१८)

स्यूल (देव) प्रायशः माता जिता से तत्पन होता है और दूसरा (लिह्न देव) ऐसा नहीं है ॥

यहुवा म्यू उदे इ की उत्पत्ति माना निमा ने होती है, परन्तु लिङ्ग शरीर माक्षा पिता ने नहीं बनना। प्राप्तश्यः इस लिये कहा है कि प्रायः स्वेदम उद्भिन गदि की उत्पत्ति विभाग ताना के भी होती देखी जाती है। तथा सृष्टि के भारम में अने युनी अयोगिया सृष्टि किना मातापिता भी होती है॥॥

* पूर्वीत्पत्तेस्तकार्यत्वं भोगादेकस्य नेत्रस्य ॥=॥ (२१६)

एक (लिम्न देह) के पूर्व उत्तक होने और सोग भोगने से ओवायतनस्य उंची के है, दूसरे (स्थूल) का नहीं॥

स्यूजदे उमात्र को विना निह देह (१) तत्वात्मक) के भीग नहीं देखा जाना इस निषे सोगापतम सुख्यतः लिङ्ग करीर है, तथा लिङ्ग धरीर ही पहले (मृश्य रम्म में) उत्यत्न हुना सत्ती के कार्यक्रय स्यूज देह पी के दने, इस निषे भी सोगायतन लिङ्ग धरीर ही है स्थूल नहीं ॥ ८॥

* सप्तदशैकं लिङ्गम् ॥ रं॥ (२२०)

सनह का एक छिट्ट (दिए) है। ता प्रै॥

पहुतः माया, १० इन्द्रियां, मन घुद्धि शहं जार ये १० मिलका एक लिङ्ग श्ररीर कहाताहै जो प्रति स्थूख देहका एवर्क् २ एक १ लिङ्ग देश है ॥

यदि कहे। कि वया लिङ्गे ग्रारेमी मनुष्य पशु पित आदि भाकारभेद नहीं तो प्रतिग्रारीर एक २ पृषक् २ व्यक्ति भेद क्या साना वार्व ? ती उत्तर-

* व्यक्तिभेदः कर्मविशंपात् ॥ १० ॥ (२२१)

कमंविश्वेय से व्यक्तिभेद है॥

स्य िक्ष्यरीर एक हे कर्नी है भी गार्थ नहीं वर्न किन्तु विलवण कर्नी के विख्यण भी गंपाने की बने हैं कतः वे परस्पर एक दूपरे से प्रिक्त व्यक्ति हैं। एक हां छिट्ट देइ स्वका होता तां भी गंभी भवका उत्र एकका हं ता, तब दर्भरखनी गंकी व्यवस्था न रहती॥ १०॥

जब लिङ्ग गरीरही भंग्गायतन है ता स्यूल्देझ की शरीर ही क्यां कहा जाताहै ? क्यों कि शरीर ती में गावतन (भीगस्यान) की कहते हैं ? उत्तर-

* तद्धिष्टानाष्ट्रवे देहे तद्वादाच्ह्वादः ॥११॥ (२,२)

उस (फर्मविशेष) के अधिष्ठान (युद्धितत्त्र) के आश्रय देह में उस (देहरूव) कथन से उन (रण्त) में भी देहवाद है।

कमैिक्शिय का शिष्ठान ती वेबन शुंह है, वह बहि छिङ्ग गरीर केर आग्रय करती है, इन छिये छिङ्ग गरीरकी जैसे शरीर=भीगायतन कहतेई वैस्ही वह छिङ्ग गरीर इन स्यूल गरीरकी आग्नय करताहै इंचने इस स्यूल की भी शरीर=भीगायतन कहने जो हैं॥ ११॥ परम्लू-

· * न स्वातन्त्रयात्तदृते द्यायावज्जित्रवञ्ज ॥ १२ ॥ (२२३)

. स्वतम्म (बुद्धि नस्व भी भोगों को) सही भोग सक्ता, उस (देह) के विना, जेने छाया और चित्र ॥

जिसे आत्रमति विना छाया नहीं होती और जीने जाश्रयके विना चित्र महीं खिंच सक्ता. वैसे ही देह के विना बुद्धलस्व भी स्थिर नहीं रहनका इस लिसे देह की भोग मतन कहा जाता है ॥ १२॥

यदि कहा कि तौकिर लिङ्ग शरीरमात्र वेही पुरुष की भीग विद्व ही सायमा, स्थूल शरीर की क्या आवश्यकता है ? ती उत्तर-

मूर्त्तत्वेऽपि न संचातयोगात् तरणिवत् ॥१३॥ (२२४)

मूर्त होनेपर भी (लङ्ग गरीर स्वतन्त्र भोग) महीं भोग सक्ता, संघात के योग से, जेसे सुर्य ॥

प्रयमती लिङ्ग धरीर लमून मूहन है, उसकी भीग हो हैं कैसे भीर यहि उस की मूर्त भी मानलें ती भी भीग तो संघात होने पर होते हैं, विना संघातनहीं, इनलिये केवल लिङ्ग धरीर मात्रसे भीग सिद्ध नहीं होता। जैसे सूर्य की भूप है, परन्तु किसी घट पट भित्ति धादि पर पड़ कर ही प्रतीत होती है, स्वतन्त्र अवेली नहीं ॥ १३ ॥

अब सूक्त वा निङ्ग देइ का परिमाण वताते हैं:-

* अणुपरिमाणं तत्क्वतिष्ठते ॥ १४ ॥ (२२५)
वह अणुपरिमाण (नहीं) है क्या कि उचका कार्य जुन है ॥
एतस्माउजायते प्राणः इत्यादिमुखकोपनिषद्व आदि मुतियों हे लिह्न
भरीर का उन्यक्तिमान् उनते हैं अलः वह अणुपरिमाण नहीं, किन्तु मध्ययं
परिमाण वाला है। "न" शब्द की पूर्व सूत्र हे मनुद्वति है ॥१॥ तथा-

तदक्मयत्वस्रुतेश्च॥ १५॥ (२२६)

उसके अक्रमयस्य अवग से भी ॥

कान्ते ग्य प्रपादक ६ खरू ५ में श्रुतिहै कि अन्तम ये हि सीम्स मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी नाक् । अर्थात मन अन्न का, प्राण कलका कीर वश्यी तेज का विकार है=अन्न से जन बनता है, जल से प्राच बनते हैं जीर वाणी तेजस्तरन से बनती है इस खिये मन आदि १७ का संघात कंप किन्न ग्रारो४ लखुपरिमाण नहीं हो चका, तन समकी मध्यमपरिमावहीं सामना दीक है। १५॥

यदि कहो कि लिङ्ग शरीर मध्यमपरिमाण ही रहो, परम्तु ती भी बह कहरै, फिर यह संसरण (देहसे देहान्तर गमम) स्यों करताहै ? ती उत्तर-

पुरुषार्थं संसृतिर्लिङ्गानां सूपकारवद्गाज्ञः ॥१६॥ (२२७).

छिह गरीरों की नित पुरुष के लिये है जैसे रसे इये की ॥ जैसे वेतन छेकर रोटी क्लाने काला रसे इसा को पाकगाला (रसोई घर) में द्वाता है, वह श्रपने लिये नहीं, किन्तु राजादि अपने स्वानीके लिये जाता है, वैचे हो लिङ्ग शरीरों का गमनाममन पुरुषके लिये भोगसाधनी के संग्रह श्रीर संपादनाथे है ॥ १६॥ अब स्थूल देहका स्वरूप बतातेहैं:--

* पाञ्चभीतिकोदेहः॥ १७॥ (२२६)

पञ्चभूतों छा विकार (स्णूड) देव है ॥

पियो जल तेज वायु और आकाश इन पश्चर्यूल महाभूतों से र्यूलशरीर=हेह उत्यक्त होता है ॥ १९ ॥ अन्य मत-

चातुभौतिक्रमित्येके ॥ १८ ॥ (२२६)

कोई कहते हैं कि (देह) चार महाभूतों का विकार है ॥

को आवार्य आकाश के अपरिणामीयनको छह्यमें परतेहैं, वे श महारू मूतोंका विकार ही देहको लानते हैं, आकाश भी देह में रही, परन्तु सुरह करने श्यूष्ठ देह वारों स्यूष्ठ भूतों से ही बना है ॥ १८ ॥

. * ऐकमौतिकमित्यपरे ॥ १६ ॥ (२३०)

अन्य आषाये एक ही महामूत का विकार देह की मानते हैं। यद्यपि पाञ्चों भूतो से देंह की उत्पत्तिहै परना पार्थिव देंह को एविदरें में से स्त्यन होकर अन्तमें एणियों में ही खीन होते देखे जातेहैं, इस स्बूष्ट विकार से वे लोग देहका ऐकमीतिन ही कहतेहैं ॥१९॥ यदि सही कि देह ही चेतन स्वाभाविक है, पुढ़व कोई एषक् चेतन नहीं, तौ दत्तर-

न सांसिद्धकं चितन्यं प्रत्येका द्विष्टे ॥ २०॥ (५३१) स्वामाविक चेननता नहीं दनती, व्योकि प्रत्येक (भूत)में नहीं हो स्तर्केत्तः, स्याकि एथिनी प्रादि प्रत्येक भूत में चेतनता नहीं. प्रतः पाणें वर पारों वा एक ही भून का विकार देह की सानी, तब भी देह में अपनीत स्वामाविक चंतना नहीं हैं॥ १०॥ श्रीर-

क प्रपञ्चसरणाद्यभावस्त्र ॥ २१ ॥ (२३२) (स्वाभाविक देह में चेतनता होती तौ) संसारने मरणादि न होते ॥ यदि पञ्चमुतों ही में श्वाभाविक चेतनता होतीती कोई न गरता को कि पुरुप की घेतनता शानने में तो उस के निकल काने से मरणादि होते हैं, जब एं खुमूतों के बने देह में स्वामाविक अपनी निज की चेतनता (विना पुरुप के) होती तो की हे देहचारी कभी न मरता, नकभी छुप्ति में जाता अ२१॥ यदि कहो कि पौचमूतों में एथक् न चेतनता नहीं भी हो. तो भी संयोग से सद्यक्ति के समान चेतनता उत्पन्नहों जाती है, ती उत्तर—

मदशक्तिवच्चेत् प्रत्येकपरिदृष्टं सांहत्ये तद्दुवः॥२२॥(२३३)

यदि सद्यक्तिके समान मानोती वह (मद्यक्ति) ती प्रत्येकमें अनुमान

दूष है और क्लिने पर उसका मांकट्य मात्र होता है त

प्रत्येक दालादि में खुपी हुई मदशक्ति संहत होने पर प्रकटही जातीं है परम्तु पृथिवी आदिमें दिपी हुई पंतमताका कोई प्रमाण नहीं द्राक्षादि में खुपी नदशक्ति ती वैद्यक्त प्राप्तादिप्रमाणिहुई को न्यायदर्शन ३००चे १९२ तीं भी प्रतिपादित हैं। यथा-

" छोन युच्छा, द्वेप मयत, युख जीर दुःख की केवल जनतः करण का धर्म मानते हैं उनके नत का खरहन गोतन मुनि भी करते हैं:-

ज्ञस्येच्छाद्वेषनिमित्तत्वादारम्भनिवृत्त्योः॥ न्याय० [३०६] व०-ज्ञाता की प्रवृत्ति भीर निवृत्ति ही इच्छा और द्वेषका यून होनेथे (इच्छादि ज्ञातमा [युक्ष] के लिङ्ग हैं)॥

आत्मा पहिले इस बातको जानताहै कि यह मेरा सुख्नाधनहै और यह दुःख्वाधन। किर जाने हुवे सुख्नाधन के ग्रहण और दुःख्याधन के त्याग करने की इच्छा करता है, इच्छाने भुक्त हुवा सुख्याप्ति और दुःख-निवृत्तिके छिये यत करताहै। इस प्रकार जान, इच्छा, प्रयत्न, सुख और हुछ; इन सब का जिस एक के साथ संबन्ध है वह आत्मा (पुरुष) है। इस्छिये इच्छादि ख्वों सिङ्ग सेतन आत्माके हैं,न कि अचेतन अन्तः करणके ॥ श्रङ्का

तिल्लङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोःपार्थिवाद्येष्व प्रतिषेधः।त्या०[३१०]

पूर-एव्या और द्वेप के मवृत्ति और नियृत्तिका लिङ्ग होने से एणिवी आदि (भूने के सङ्घात=शरीर) में जानादि का निवेध नहीं हो संकर्ता ॥
प्रमृत्ति और निवृत्तिके चिट्ट इच्छा और द्वेषहैं अर्थात् इच्छासे प्रवृत्ति
और द्वेप से निवृत्ति होती है और ये दोनों इच्छा और द्वेष आरीरके धर्म

हैं, क्यों कि इनका सम्बन्ध चेष्ठा से है और चेश का आश्रय शरीर है, अत एव इच्छादि शरीर के ही धर्म हैं॥ भागे चक्त पत्त में दीप दिया है कि-

परखादिण्वारम्भनिवृत्तिदर्शनात् ॥ न्याः [३११] कुम्भादिण्वनुपल्वधेरहेतुः ॥ न्याः [३१२]

चा फुटारादि में आरम्म और निष्ठति तथा कुम्मादि में उन की उप खिन न होने से (उक्त हेतु अहेतु है)॥

यदि आरम्भ (प्रवृत्ति) श्रीर निवृत्ति से होने से इच्छादि श्रीर से गुण मानोंने तो कुटार श्रादि साधनों में भी जानादि की श्रातिव्याप्ति होनी व्योकि कुटार आदि में भी प्रवृत्ति और निवृत्तिद्रय किया देखने में श्राती है। सभी अकार कुम्भादि में प्रवृत्ति भीर यालू श्रादि में निवृत्ति से होने पर भी सच्छा और द्वेप की उपलिश्च उन में नहीं होती, स्वत्व बच्छा श्रीर द्वेप से मच्ति और निवृत्ति लिक्न हैं,यह हेतु हेत्वासात है। सामे प्रतिपद्धी के हेतु का खरडन करके सिद्वान्त कहा दै:-

नियस।नियमी तु तिद्विशेषकी ॥ न्या॰ [३१३]

उ-उन (इच्या और द्वेष) के सेर्क ती नियम और शिनयन हैं ॥

खाता (प्रयोक्ता) की इच्छा और हेयमुलक प्रवृत्ति और निवृत्तिर्ये

अपने आश्रम नहीं हैं किन्तु प्रयोज्य (श्रीर) के आश्रम हैं। प्रयोक्ष्ममान भूतों

में प्रवृत्ति और निवृत्ति होती हैं, अब में नहीं, इस लिये शिनयम की उप-पत्ति है और आत्मा (युक्ष) की प्रेरणा ने भूतों भें इच्छाद्वेषनिसिषक प्रवृत्ति और

निवृत्ति क्त्यक्त होती हैं, दिना प्रेरणा के नहीं, इस लिये नियम की उपक्रित

है। तात्यर्थ यह है कि इच्छा और द्वेष प्रयोजक (आत्मा-पुरुष) के आश्रित

हैं और प्रवृत्ति व निवृत्ति प्रयोज्य (श्रीर) के आश्रित हैं, अत्मुद रच्छादि

आत्मा (युक्ष) हो के लिङ्ग हैं ॥ आये इच्छादि अन्तः करण के धर्म व होने

में दूसरी दृत्ति कही है.~

यणोक्तहेतुत्वात्पारनन्त्रयाद्वष्टताम्यागमञ्चन मनसः [३१४]

ए०- चक्त हेतु से, मन के परतन्त्र होने से और दिना किये हुवे की प्राप्ति होने से (एच्छादि) सन के घर्स नहीं हैं॥

प्रसम्ब में सन शब्द से शरीर, इन्द्रिय और मन तीनों का प्रहण करना चारियो। आत्मित्रिह के शब तक जितने हेनु यहां न्याय में कहे गये हैं, उनसे जिन्दादि का जात्मिलिङ्ग कोचा मिह हो है, उन के अतिरिक्त मन आदि के वरतन्त्र दृष्टिने भी इन्दादि मन नेवर्स नहीं हो सकते क्यों कि मन आदि कि वरतन्त्र दृष्टिने भी इन्दादि मन नेवर्स नहीं हो सकते क्यों कि मन जादि कि मा जिल्हा कात्मा (पुरुष) की मेरणा से मनत होते हैं हि एमके अतिरिक्त मिन आदि की स्वतन्त्र कर्ता माना जाये ती प्रकृताभ्यागम क्ये (करे कोई और भरे कोई) दोष आता है क्यों कि मुमाइतुम कर्तों का स्वतन्त्रता से करें तो से, और सब का क्षेत्र कान्मान्तर में मोगना पड़े अष्य स्वतन्त्रता से करें तो से, और सब का क्षेत्र कान्मान्तर में मोगना पड़े अष्य स्वतन्त्रता से करें तो से, और सब को नहीं ककता ॥ पुनः हसी की पुष्टि की है:-

परिशेष। चथोक्तहेतुपपत्तेश्च ॥ न्या० [३१४]

ए०-परिशंष और उक्त हेतु शं की उपपत्ति है भी (खानादि आत्माकेथमेंहैं) म

जब यह बात उपगतियों से सिंह हो गई कि ज्ञानादि—इन्द्रिय, मन भीर जरीरकेथमें नहीं हैं, तब इन से जेप क्या रहता है ? आरना। यह आतमा(पुरुप) के अर्थ ज्ञानादि स्वतः मिहु होगये। इस से अतिरिक्त न्यायशास्त्र में इस से पूर्व जो आत्यां महि के हेतु दिये गये हें, यथा—"दर्शनस्पर्शनाम्यामेकार्थे प्रस्णातः" इस्यादि; उन से भी ज्ञानादि जिहु ज्ञातमा के ही सिंह होते हैं॥ ज्ञारे स्युति का भी आत्मगुण धाना प्रतिपादन किया है:—

रमरणन्त्यारमनोज्ञस्वाभाव्यात्॥ न्याय० [३९६] । उ०-जाता का स्वभाव होने वे समरण भी आत्मा का ही धर्म है॥

स्पृति ज्ञान के आत्रित है, क्यें कि जाना, जानता हूं, जानूंगा ब्रत्यादि यकालिक स्मृतियां ज्ञान के द्वारा ही उत्पन्न कोती हैं। कब छान आत्ना का स्वपाध है अर्थात ज्ञान और चेतन (पुरुष=भात्मा) का तादारम्य मञ्चल है तब स्मृति, जो उन ने उत्पन्न होती है, आत्ना के अतिरिक्त दूसरे का धर्म स्वांकर हो चकती है? इत्यादि॥ इस प्रकार न्याय का मत भी सांस्य के ही समान है॥ २२॥

इतानान्मुक्तिः ॥ २३ ॥ (२३४)
 इति है ॥ २३ ॥

बन्धोविपर्ययात् ॥ २१ ॥ (२३५) विपरीत (उसटे चान) से बन्धन होता है ॥ २४ ॥

नियतकारणत्त्रात्व समुञ्जयिकल्पौ ॥ २५ ॥ (२३६).

नियत कारण होने से मसुद्धय और विकाय नहीं हैं॥

मुक्ति और बन्धके नियत हो एथक् २ कारण हैं, ज्ञान मृक्तिका और विपरीत ज्ञान बन्धका। इस लिये न तो समुद्ध अर्थात न त्य अनेक कारणों के समुद्दायकी आवश्यकता है और न विकल्पकी अर्थात न य विजल्प है कि ज्ञान से कसी मुक्ति हो, कभी न हो, वर विपरीत ज्ञान से नियत मुक्ति और किसी न हो, कमी न हो, किसू ये होनों जियत कारण हैं। ज्ञान से नियत मुक्ति और विपरीत ज्ञान से नियत बन्धन होता ही है ॥ ६५॥

* स्वप्नजागराभ्यामिव माविकाऽमाविकाभ्यां नोमयोमुक्तिः पुरुषस्य ॥ २६ ॥ (२३७)

जिसे स्थएन साया (पक्ति) से और जागरण अमरपा (प्रकृति से पृषक्त्व) . से होता है, बैसे हो दोगों (स्पृच्च और विकल्प) में पुरुपकी मुक्ति नहीं हो सकती ॥

जैसे स्वष्म में प्रकृति का सम्बन्ध जियत है, और कागरणमें उनोक्षा स्टना नियत है. इसमें ब्रुध्य वा विकल्प नहीं होसका, इनो प्रकार बंग्य सीर मोक्षके नियत दोनों कारण विपत्ति ज्ञान और वयः येज्ञान (विविक . जाम) में भी समुद्धय और विकल्प की अवगर नहीं। जेना कि देवों लिखा . है कि 'तमेव विद्श्वांतिमृत्युमेति" यजुः ३१। १८ उस (परमात्माः) की जान कर ही सीख की प्राप्त होता है, अन्य मार्थ महीं है ॥२;॥

इतरस्याऽपि नात्यन्तिकम् ॥२७॥ (२३८)

(शान है) इतर=कमें का फल भी कत्यन्तदुःखनिवृत्ति मही है।।
शान हे इतर=भिन्न=कमें का फन भी दुःखनय की अत्यन्त निवृत्ति=
मोत्त नहीं हो सक्ता, न्यें।कि सनी कने नायिक हैं=प्रकृति के सङ्ग से बनते
हैं, प्रकृति सत्य रजम् तमस् तीन गुणीं वाली है, इस लिये उसके सङ्ग तक
पुरुष का मोत्त सक्षमव नहीं ॥ २३ म

सङ्गल्पितेऽप्येवम् ॥ २६ ॥ (२३९) मन ने सङ्गल्पितमात्र कर्भ में भी यदी बात है ॥

यदि कही कि शारीरक कर्म मुक्ति न करासकें तो न सही, मानसकर्भ= खपासनादितो ऐसे हैं जिनमें प्राकृत सम्बन्ध नहीं, उनसे तो मोख होजायगा उत्तर यह है कि नहीं, क्योंकि मान्य सङ्करण भी मन के प्राकृत होने से प्राकृत हैं=मायिक हैं। मायिक से मीक्ष नहीं, बन्धन ही है। २०॥

कर्म उपाचना दोनों से मोख नहीं तो वेद में कर्म उपासना खान इन्द्र का प्रतिपादन कों कियाहै? केवल खानही प्रतिपादनीयणा? कर्म उपासना तौ व्यर्थ रहे ? उतर—

. * भावने।पचयाच्छुद्धस्य सर्वे प्रकृतिवत् ॥२६॥ (२४०)

भावना के संग्रह से शुरु (पुरुष) की सर्व (ज्ञान) हाजाताहै, जैसे स्वभाव से ॥

जैसा कि पुरुप प्रकृति से (स्वभाव से) ज्ञानी चेतन है. ठीक वेताही
सब होजाता है जब कि भावना=ध्यान की उपचय=प्रवल्ध वृत्य हो। ध्यान
स्पासना का अंगहै, स्वपसना को येग्यता स्वक्रमांनुष्ठान से होती है इस
स्विये कमें और स्पासना व्यथं नहीं, किन्तु "कुर्व क्षेपेष्ठ कमी वाल यकुः ४०१६ के अनुसार स्वक्रमांनुष्ठ न से अन्तःकरण शुद्ध होता है, शुद्ध अन्तःकरण से
स्पानादि स्पासना बनती और स्पासना से पुरुप की ब्रह्मज्ञानप्राप्तिकी
येग्यता होती है। ज्ञान से (सूत्र १३४) के अनुसार सुक्ति होती है। इस
स्विये वेदने क्रम से स्तरोत्तर अधिकारी बनाने के लिये कमें स्पासना ज्ञानका
कारहत्रयमें स्पदेश किया है। स्था अब स्पासनांग=ध्यानका वर्षन करते हैं।

* रागोपहतिध्यान्म् ॥ ६० ॥ (२३१)

राग का नांग्र च्यान है॥

चित्त की अञ्चलता के हेतु शब्द स्पर्शादि विषय हैं, विषयों में अनुराग की राग कहते हैं, उस रागका दवाना, दवा कर चित्तका निर्विषय करनी ध्यान है। जैना कि योगदर्शन १०९। १०८ में कहा गया है:-

देशबन्धत्रिचत्तस्य धारणा ॥ योग० [१०७]

वित्तका किसी (नार्तिचक, इ द्यक्तिल, सूर्था, खू मध्य, नेत्रकी स, नार्ति-काय इत्यादि) देश में बान्यना धारणा कई ती है। ज्ञापने देह से प्रवधर्वी की खोड़कर चन्द्र मूर्व तारा आदिमें वा अन्य किसी एक देश में चित्त लगाना अभी धारणा है ॥

- तत्र प्रत्यवैकतानसा ध्यानम् ॥ योगः [१०५] ः

उस (धारणा) में प्रत्यय (ज्ञान) का एकशा रहना ध्यान है । किसी देश में जय चित्त लगाया जाय वह तो घारणाई और घारणा में ही जब फ्रम्यास पकताने से चित्त हिये नहीं, किन्तु उस देश का (जिस नाभिचकादि में चित्त खगाकर घारणा की थी) ज्ञान एकशाबनारहे, इस की उस देशका घ्यान कहते हैं । इमप्रकार शेरगानुकूछ ही सहिय है ॥

की है छोग हसी की ब्रह्म का व्यान समक्त कर सममें पहते हैं। ब्रह्म बाङ्गन पारतीत है, बाखी और मन (चिन्न) का विषय न होने से ब्रह्मकी धारणा वा ब्रह्म का ख्यान संभव नहीं, किन्तु नहां कहीं "ब्रह्म का व्यान्य अन्यन्न शाखों में कहा है, वहां ' च्यान या ब्रह्म से सांख्य ये। गद्र शैनी का छान म व्यान विषक्तित नहीं, किन्तु आहमा में को (ब्राह्मत मन वा चिन्न नहीं) छान -श्रांकि है, तदुद्वारा ब्रह्म की जानना ही ब्रह्म का ध्यान समस्तना चाहिये ॥ श्रांक

* वृत्तिनिरोधात्तितिहुः ॥ ३१ ॥ (२४२) वृत्तियों के। रोकने ने उप (ध्यान) की विद्वि होती है ॥

मनकी वृत्तियों की रोकने ने प्यान बनता है। जैसा कि योग शास्त्र में कह आये हैं। देखो चून 'योगिश्चत्रवृत्तिनिरोधः" (२) इस में यहभी स्पष्ट हैं कि यद्यपि सांख्य में विश्व शब्दका व्यवहार न करके सन बुद्धि अहङ्कार इन इं की ही अलःकरणत्रेय कहा है परन्तु ठीक योगशास्त्र के भाव की छेकर ही सांख्यकार इस सूत्र ६१ की रचते हैं जिससे इन्हों सन आदि तीनों में डांक्यवार्य की चित्त का अन्तर्भाव अभिमत प्रतीत होता है॥ ३१॥

वृत्तियों की किस प्रकार रोका जाने ? उत्तर-

* धारंणासनस्वकर्मणा तत्सिद्धिः ॥३२ (२४३)

धारणा आधन और स्वक्रमें हे उस (वृत्तिनिरोध) की सिद्धि होती है ॥ धारणा, आधन और स्वक्रमें का वर्णन आगे सूत्रों द्वारा स्वयं आधार्य करते हैं। यथा धारणा-

निरोधश्रद्धिविधारणाभ्याम् 4३३॥ (२४४)

चर्दि और विधारण से निरोध होता है॥

रेचक भाषायाम=छिद्दं और पूरक प्राणायाम=विधारण इन दोनों के करनेचे निरोध सिद्धहोताहै। इसी प्राण के निरोधकी धारणा कहते हैं ॥३३॥
्तथा आसम का निरुपण यह हैं।-

* स्थिरसुखमासनम् ॥ ३४ ॥ (२४५)

्यो स्थिर सखपूर्वक बैठना है वह आसन है ।।

यद्याप स्वस्तिकासन भादि भीद से योगग्रास्त्र में अनेक आसन कहे हैं परितृ सन में मुख्य स्वस्थ आसन का यही है कि जिस प्रकार बैठने से स्मिर्ता और सुख हो, किसी क्षार की च्युलता वा दुःस न हो। । योगग्रास्त्र में भी ठीक इन्हीं ग्रद्धों का ऐसा ही सूत्र इसी आग्रय का है की साधनणह का ॥ ६ (८९) वां सूत्र है। घारका का वर्षन भी सक्षितित योगद्ध न हतीय विभू तपाद सूत्र १ (१०९) में किया गया है, वह भी इस संस्थ के तुस्य है नश्थ

असे ती हरे काम "सक्से" का निरूपण करते हैं:-

भ्रत्वकर्म=स्वात्रमविहितकर्माऽनुष्ठानम् ॥ ३५ ॥ (२१६-)

भवने जात्रम के लिये विधास किये हुने कर्म का अनुष्टान करना=सवर्म कहाता है।

्रवेदादि आर्ट्जों में जिस २ ब्रह्मचर्योदि आसम में जिस २ सम्ध्योपाधनादि कर्म का विधान किया नया है उस २ को उस २ विधि ने करमा=इस का नाम इवकमीतृष्टाम है ॥१५॥ ये तीन स्पाय १-धारणा, २ क्षासन,३ स्वक्रमें सतायें मुये, जिन से ध्यान की विद्वि होती है। आगे और भी उपाय कहते हैं:-

🗯 वैराज्याद्भ्यासाञ्च ॥ ३६ ॥ (२४७)

वैराग्य और प्रस्थावने भी (कृतिनिरोध है। कर ध्यान होता हैं) ।। यही वात इन्ही शठरों में केवल नमांस करके यागदुर्शन में कही गईं है। यथा-

श्रम्यासवैराज्याम्यां तिह्वराघः ॥ यो० [१२]

(बार २ रेक्कि के) अञ्चास और वैरोग्य से उन (वित्तवृत्तियों) कर निरोध द्वीता है ॥

चित्रवृत्ति एक नदी के ममान है जिस की दो घारें हैं। पुत्रय जीर पाप दो स्थानों का वे क्षानों घारें बहुती हैं। जी कैंबल्य क्रय क्रयरकेंबेशक्रवादवाव वे विवेक क्रय नांचे देश में बहुती है, वह पुवय स्वान की कहती है जीर जी संपारक्षय करा के बोक वा दुवाब के अधिवेकक्रय तीचे देश में बहुती है वह पाप स्थानको सहती हैं। इस लिये बार बार अस्यास करके और पापशहर पारा के परिणान दुःख भीगों और मांलनताओं के विचार करने दे लक्ष्य हुवे वैराम्य द्वारा इनका निरोध करना चाहिये। वैराग्यरी विषय का स्रोत बहद किया जाता है और विवेकोत्पादक आकों के अध्यासरे विवेक स्रांत को उपाहा नाता है, इन दोनों के आधीन विन्नवृत्तिनिर्मध हो जाना है के कस्मास बीर वैराग्य का अर्थ बताने को योगद्शें मूं अगले ये सूत्रहें:—

तत्र स्थिती यत्नोऽभ्यासः॥ १३ ॥

उन(अभ्यास वैराश्य दोनों)में से उहरावका यक करना स्रम्यास काहताहै। सृत्तिरिक्त चिक्त की उहराव स्थिति कहाता है, उस स्थिति के किये यज पुरुषाचे स्थाह (हिम्मस) करना कथात स्थिति के संगदन करने की इच्छा से उस स्थितिके जाधनों का अनुष्ठान (अगन) करना=स्थास है'।

श्राने वागले योग मूत्रमें सक्यास की रीतिः भीर हुइता संपादन करना बताया है:-

स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृद्धभूमिः ॥ ११ ॥

जीर वह (श्रम्याम) बहुत काल तक लगातार मले प्रकार रेवन करने से दूदभूमि हो जाता (जह पकड़ जाता)है ॥ बहुत कालतक पर्यन्त लगातार तण्यस्मयं विद्या श्रद्धा आदि संस्कारपूर्वक श्रम्यास हुई हो जाता है ॥ बार २ श्रम्यास श्रीर हतर पदार्थों से वैराग्य (भ्रम्रोति) वा श्रलिता होले से चित्त एकाग्र होता है श्रम्यवा विश्व बहा चल्ल हैं, इस के भीतर श्रमें स समझ एक हम्म कर तहा करते हैं। क्लिकी गति रोकने वाले की प्रथम परंश्वाहमा से यह भी प्रार्थना करनी चाहिये कि है भगवन ! सेरे मन से हुरे सकूल्य न वर्डे, सुभ सकूल्य वर्डे। जैसा कि वेद में प्रार्थना का उपदेश है- यजनागती दूरमुद्दित देवं तद सुप्रस्य तथैविति । दर्गामं ज्योतियां ज्योतियों तम्मे मनः श्रित्रसङ्ख्यमस्तुष्ट

दूरंगमं ज्योतिषां ज्योतिरेकं तन्मे मनः शिवसङ्कलपमस्तु॥ यजः ३१।१॥

है भगवन् ! (तत्, में, यनः) यह मेरा, मन (शिववङ्कलपम्, अन्तु) शुम्बङ्कत्य काळा, हो (यत्, जायतः, दूरम्, उदैति) वो कैंवे, कायतेका दूर

जाताहै (तत, सुप्तश्य, त्र तया, एव, एति। वह, भीतका, भी, वैसे, ही जाता है दिवस् रिट्ट है (एटं, क्योतियाँ, क्योतिः) एक, क्योतियाँ की, रुयोति है। सात्पर्य यह नै कि सन जिम प्रकार जागते समयमें विषयों ने दीएा र फिरताहै, उसा प्रकार स्वयन (निद्रा) में भी, खब कि हाच नहीं चलते,पर नहीं चलते, काम नहीं बनते, नाक नहीं सूंचती, फ्रांखें नहीं देखतीं, स्त्रींचा महीं खूती शीर समस्त बाहरके व्यावार बन्द होते हैं, तब भी मन दोड़ने में वेबाही जुरतीला रहताहै, जैवाकि जागते समयमें। जब मनुष्य प्रदमी शक्ति भर इसकी रोकन में अम करता है भीर नहीं सकता, तो कम से कम इसकी गति को बुराई से शेक कर मलाई की ओर को फरना चाहिये। चन भलाइयों में दचको बहुत दिनोंतक दी हुने देवे ती उन(भछाइयों) सेवदले परमाल्ना प्रसन्त होकर्इस असमर्थ जीवात्माको मन रोकनेका सामध्ये देते हैं और जब यह क्या होती है, तब मानी कार्यविद्विमें देर नहीं रहती नं , अस प्रकार मम की रोकने से पहिले शुभ कर्मानुष्ठान के लिये छं। इ देना चाहिये। जिस से हुई देश्वर की कपासे इसके रोजनेका सामध्ये प्राप्तहीं। फदा चित पाठक यह पृह्वेंगेकि-जद कि परमात्मा 'वा इमनीतीत' अधीत खाणी और मनका विषय नहीं है, मन उसकी नहीं पहचान सकता क्यों कि वंद प्राकृत न्यूचि अतः यह सूक्ष्मतम परगाश्माकी भक्ति नहीं कर नकता 'इस छिये मन की भक्ति का राधन ही नहीं तो फिर उस की भक्ति में भन देखे छगे ?

इसका उत्तर यह है कि यद्यवि मन साक्षात परमात्माकी भक्तिका साथन नहीं तथापि हमारा ज्ञान को मनको मेरी हुई हिन्दूगों के द्वारा जोग होता रहता है वह जीण होना बन्द होताये और क्रमशः यहता जावे, जिस से हम उन महान् उत्त, मनकी गतिसे दूर, परन्तु आत्मामें हो स्थित परमात्मा की भक्ति कर सकें। जिस प्रकार एक नहरंसे खेतोंमें पानी देते हैं परन्तु जो खेत पानी वे बहायसे कं बेहैं उनमें पानी नहीं पहुंचता क्योंकि यह आगेको बहा जाताहै किन्तु यह उस पानी का आगेके बहाय मार्ग रोक दिया जाने जैसा कि सठीपर शासकर नहर बाले पानीको क पाकर देते हैं तो उम क बे खेतोंमें भी पानीकी गतिहो कासकती है जिनमें कि इससे प्रथम पानी नहीं जा सकता था। ठीक इसी प्रकार सानवातमा का परिसितद्यान और घह भी हिन्द में के छिद्रां के हारा प्रतिक्षण नहर (कुल्या) के पानी के समान बहता हि भी भला किर जह अपि नित भीर अत्यन्त उच्च परमात्मा तक की के पहुंचे ? ससुद्य का क्षाम यपार्थ में इन्द्रिय छिद्रों द्वारा यहता है अपित विषयों में सर्व होता रहता है, हम कारण उसमें और भी न्यूनता हो जाती है। सब मानते हैं कि मनुष्यों की देखने का काम बहुत पड़े ती दर्शन शक्ति घट जाती है। चलने से पांच पक जाते हैं। सुनने से काम एक जाते हैं। हभी प्रकार विवारने में बुंद्र पक जाती है। सनरण करने को घटुत यात हों ती नमृति एक जाती है। जिन छोगोंका छैन देन पोड़ा है वे ती उसे समरण रख सके हैं, परन्तु जिनका खायार बहुत है वे समरणार्थ रिजस्टर वा बही और का मिन र खाते का काग़ज़ निखते हैं और तिस पर भी प्रायः भूत जाते हैं। कारण यही है कि जोय विषय के बहुजाने से जान सब में पोड़ा र बंट जाता है। जब कि सांखा कि पदार्थों के अपनते में भी रस्ति के बंट जाने से कि हिनाई होती है ती पर-गात्मा, जो सब से सुह नक्षम है, उस के जामने में जितनी कि जान दे पढ़े यो पत्य है। इस छिपे परमार्त्मा की मिक के अभिनापी पुरूप की हिन्त्र प्रधापार से हिन्द पर छोती से समार्त्मा की मिक के अभिनापी पुरूप की हिन्त्र प्रधापार से हिन्द परमार्त्मा की मिक के अभिनापी पुरूप की हिन्त्र प्रधापार से हिन्द पर छातकी। नहर की पानी से समान रेग्द कर हम् बनाना चाहिये॥

परन्तु एक बार यह समभने मात्र है कास नहीं चल वक्ता कि विश्ववृत्तियों की बाहर स जाने िया जावे, किन्तु सब छोग नित्य देखते हैं कि एक विद्यार्थों की पाट वा अर्थ का ज्ञान करा दिया जाता है, परन्तु बार बार क्रभ्यास की विना भान नहीं ठहरता। जब हम बहक पर चलते हैं और अभू नाम २४ अङ्गुल (१॥ फुट) भूमि की चीहाई से अधिक अपेज्ञित नहीं होती अर्थात चाहे राहक १८ गड़ा चीहा हो, परानु हम केवछ आधेगल मान चीहाई पर चलते हैं। हमें यह ज्ञान भी है कि हमारे चलने के छिये इतने से अधिक चीड़ाई की आवश्यकता नहीं, परन्तु क्या हम किसी ऐसी चह क पर जो केवल आध गज़ ही चीही हो, ग्रमता से चेल सकते हैं। कश्री नहीं, ज्ञामता से चेल सकते हैं। कश्री नहीं, ज्ञामता से चेल सकते हैं। अश्या कही से पर जो केवल आध गज़ चीही सहस्त का क्रम्या की महिला ज्ञाम च च से से अत्य करते हैं प्रस्था पन चीही सहस्त पर चल सकते हैं प्रस्था च च से से अत्य का से सुचित केवल एक अहु उ मीहे रहसे (राज) पर भी चल सकते हैं जो सेवल संसुचित केवल एक अहु उ मीहे रहसे (राज) पर भी चल सकते हैं जो सेवल संसुचित केवल एक अहु उ मीहे रहसे (राज) पर भी चल सकते हैं जो सेवल संसुचित केवल एक अहु उ मीहे रहसे (राज) पर भी चल सकते हैं जो सेवल संसुचित केवल एक अहु उ मीहे रहसे (राज) पर भी चल सकते ही जो सेवल संसुचित केवल एक अहु उ मीहे रहसे (राज) पर भी चल सकते ही जो सेवल संसुचित केवल एक सही है सि हता भी है, जिड़के एट जाने का भी भय है,

जो एवडी के हूर है, परन्तु अभ्यान वही वस्तु है, अभ्यास के द्वारा निस् वृत्तिर्चे कितनी भी रक्त हां, निरुद्ध हो सकती हैं। आगे येगा में बेराग्य का वर्णन किया है:-

दृष्टाऽनुष्ठविकविषयवित्रण्णस्यवशीकारसंज्ञावैराग्यम्॥१४॥

ं देखे छीर (शास्त्र से) सुने किपयों की तृष्णा से रहित (विसका) अशीकार वैराग्य ककाता है ॥

श्रक पान में युनादि सांशादिक श्रीर मरणानन्तर श्रन्य जन्मों, सन्य छोकीं तथा श्रन्य येगिनयों में शाखानुस्तर निल्ने शाखे पारली किक विषयों में से जनकी असारता जान कर चित्त कर इटाना नेराय्य कहातर है। जब जान बहुता है ती जा विषय खुखरायक जान वहते थे ने फिर दुःख्दायक ना दुःस्कृप ही दीखने लगते हैं और इस प्रकार निषयों में दोय दीखने से उनका राग जाता एएता और नैगाय उत्पद्ध होने खगता है। जैसा कि पूर्व इसी सांस्य में कहा चा जुहा है कि

न दृष्टात्तित्सिद्धिनिवृत्तेत्यनुवृत्तिदर्शनात् ॥ १ ॥ २ ॥

सनुष्य के आध्यानिकादि तीन प्रकार के दुःखों की निवृत्ति प्रगि क्षिं कांनारिक दूष्ट पदार्थी ये नहीं हो सकती, क्षों कि उसते दुःखनिवृत्ति होते ही तम्काल पृतः तुःख को अनुवृत्ति देखते हैं। कस्पना फीजिये कि एक सन्प्य को ज्ञासन दुःख है, उस को निवृत्ति के िष्टे वह दो पहर के १२ बजे व खटांक सोजन करता है और सार्यकाल के व बजे दूसरी बार सुधा लगती है। उप की निवृत्ति के निवृत्ति के निवृत्ति के स्था उस की हाथा १२ बजे वे व बजे तक व धरहे के लिये कि क्या उस की हाथा १२ बजे वे व बजे तक व धरहे के लिये निवृत्त हो जाती है। कदापि नहीं। फर्ड्या क्या द बजे तक व धरहे के लिये निवृत्त हो जाती है। कदापि नहीं। फर्ड्या क्या द बजे तक व धरहे के लिये निवृत्त हो जाती है। कदापि नहीं। फर्ड्या क्या द बजे तक व धरहे के लिये निवृत्त हो जाती है। कहापि नहीं। कर्ड्या क्या द बजे त्या निवृत्ति हो क्या का सामकृत्ति हा की क्या क्या की निवृत्ति हो स्था हुई है, व्यव्य विच्या की चार खड़ांक की ह्या आवश्य थी और एक बजे रेप्यू की की एक खड़ांक की ह्या थो ही। वह क्रमशः एक र धरहे में एक रखटांक बढ़ नी आई जीर बढ़ते व ठीक आठ बजे पुनः पूर्ववत्त पूरी व खटांक नांगने छनी। व्यत्ता ही नहीं, किन्तु नह १ घरहे के ६० वें भाग

एंक निनदमें १ बरांकका ६०वां भाग क्षुवा भी अवश्व थी। सामा जिनवन्ध मेम हो कर दांपहर की उठचे उसी सनयसे व इ दिशाची क्षुधा साथ र किरती और बहती जातीथी। इसी प्रकार सन्यमी किसी दृष्ट पदार्थसे दुः खती सबंधा जिल्ला नहीं होती, क्यांकि सांसारिक समस्त साथन जिनसे इन दुः क की निवास और स्थिर सुसकी प्राप्ति की इच्छा करते हैं और इसी प्रयापन में सनेक प्रकार से कष्ट सह कर भी खन के उपार्थन की स्था करते हैं, वे सब ख्यं ही स्थिर नहीं, किस्तु प्रतिष्ठण माशोरमुख दी है जाते हैं। तब द में क्या खु दे सकते हैं। इस प्रकार दिचारा जावे तो खु त सहजों दृष्ट सांसारिक यदायों की असारता समक्ष में आसाती हैं, तब किर इनमें ऐदा राग करना औसा कि सर्वस्थायारण करते हैं, बु दिवान की नहीं रहता। प्रव यह साम में आसाता है तभी इन विश्व समीपां से दैराय्य उश्यक हो जाता है।

इसी प्रकार अन्य देह गेह आदि की भी नश्वरता करका व्हती है तथ तन में राग नहीं रहता और वैराग्य उत्पक्त हो जाता है" ॥ ३६ ॥ . इसी अध्याय ३ सूत्र २५ में खन्धी विषय्यात् महा या, अतः आगे विषयेष के ५ में द वर्णन करते हैं:-

* विपर्ययभेदाः पञ्ज ॥ ३७॥ (२४८)

विवर्षय के यांच शेद हैं॥

यागदर्शन में इन्हीं ५ विषयेयों के माम ५ क्षेग रक्छे गवे हैं। वे ये हैं:९-प्रविद्या, २-प्रिक्ति, ६-राग, ४-द्वेष और ५-अभिनिवेश। इन पांचीं
के बानार्थ यागदर्शन पाद २ सूत्र ६ वे ८ तक देखिये ३ सांख्यदर्शन के चभी
सीकाकार और माध्यकार ऐकनत्व से यागदर्शन वाले ५ क्षेणों का ही ५ विष-र्थय सांख्य में कहे मानते हैं, अतः यह निर्विवाद ही है ॥ ३३ व

स्ट प्रद्वाईस प्रकार की अशक्ति हैं॥

* तुष्टिर्नवधा॥ (२५०)

्तुष्टि ए नव प्रकार की होसी हैं।

विद्विरष्ट्या ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ ४० ॥ (२५१)

सिद्धि जाठ प्रकार की द्वीती हैं॥

२८ अधिकारों के ये नाम हैं गुदा, शपरण, हाथ, पांध, काकी; ये र्भ फर्मे न्द्रिय,कान,स्वचा,आंख, जोम नाक मे पांच झानेन्द्रिय, ग्यारहवां मन चन की १२ अग्रक्ति अर्थात क्रमशः- दरःगंकी अग्रक्ति, ज्ञानम्द की अश्रीह करने की अधिक, गमन की अधिक, वचन भी अंशक्ति, प्रवण की नश्कि, स्पर्श की अशक्ति, दर्शन की अशक्ति, चएने की अशक्ति, संघने की अशक्ति श्रीर मनन की अशक्ति ये ११ अशक्ति हुई, रतुष्टि जिनका भागे वर्तन करेंगे चन के न हं:ने चे ए प्रकार की शशक्तियां; प्राट द चिह्नि किन का आगे वर्शन करेंगे उन के न हाने से व प्रकार को अग्रक्तियां; पे सब ११। ६। व मिला कर २८ अशक्तियां हैं ॥ ३८ ॥ ए तुष्टि उन में १~कांई तो प्रकृति के ज्ञाननात्र से तुष्ट हो जाता है। २ कोई संन्यासचिन्हों के घारण री चलुट हो जाता है। इ कोई यह बनफ कर,तुष्ट हो जाता है कि काल ही बन कुछ कर लेता है। प्र कोई भाष्य के भरे। से पर तुष्ट हो जाता है । ५ के। ई यह समक्ष कर चुप बैठ रहता है कि विषयों का भोग अधका है। द कोई विषयार्थ कमाये धन की रचा में कष्ट देखकर तुष्ट हों जाता है। 3 केर्द्र यह समक्ष कर तुष्ट हो काता है कि मेरे भोग चाहे जितने हों परन्तु उन से भी अधिक शन्यों ने पास हैं। द ने। हैं इस कारण तुष्ठ हो जाता है कि विषयों से तृहिती होती ही नहीं । ६ कार्ड विषयभीग में दूसरों को हिंसा के। देख उपरत हो मैठता है, इस प्रकार ए तुष्टि हुई ॥३१॥ ८ बिहि येशन में ये हैं, यथा-आंग्रामा, महिन्त, गरिमा,ल चमा, पाप्ति, अकाम्य, इंशित्र जीर वशितव । ये ये। गशास्त्रके विशूति प्रारह्य १४ वें पूत्र और उन की उरास्था में वर्णन किये हैं:-

यथा-"ततोऽणिमादिप्राहुभीवःकायसंप-

त्तद्धर्मानभिचातश्र ॥ १२ ॥

तब अधिनादि का प्रादुर्भाव भीर देह की संपदा (ऐश्वर्थ) और उन (५ मूनों) के घनों से चोट न खगना होता है ॥

भूतजयमान ४३ में येगम् १४ में कही सिद्धिका श्रमसर साउ स्त्व से दे आठ बिद्धियां और होती हैं। १-खिणमा-देव के सृहम कर सकसा । २-छिमा-देह की में में इंडका कर तकना । ३-सिद्धा देह की फैलार्स में बढ़ाकर सकता। श्र प्राप्ति—इप्ट पदार्थ को समीप प्राप्त कर सकना। ये चार श्र सिह्नियां वा विभूतियां पांच प्र महाभूतों के "स्यूल" ह्य भें संयम से उत्पन्न होती हैं। प्राप्ताक्रय इच्छा का पूरा होना, उसमें ककावट ग होना। यह "स्वस्त्रय" संयम का फल है। ६—विशत्त्व-महाभूतों और पांचमीतिक प्राण्यां का वश्च में कर सकना। यह "दूहन" ह्य में संयम का फल है। ९-ई शिवृत्व-भूत प्रांर भौतिक पदार्थों की उत्पन्न श्रीर नष्ट कर सकना। यह व्यासमाध्य का मत है। भोजयृत्ति में देह प्रीर अन्तः करण की अधिकार में कर छेना=ई शिवृत्व कहा है। एह "अन्वय" में संयम का फल है। ६-यन का मावसायिश्व=भो सहूत्य करें सो पूरा हो, यह "अर्थवरव" में संयम का फल है। १

परन्तु सांख्यकार आठ = सिद्धियां (कहा) आदि एवक् निनार्केने। ये दोनों आषायाँ की दो भिन्न ए कल्पनार्थे हैं, इतने से एक का दूसरे से विरोध नहीं होता ॥ ४०॥

३१वें तूत्र में-विषयंयभेदाः पञ्च कहा वा, अब उन भेदों के जवानतर भेद कहते हैं:-

* अवान्तरभेदाः पूर्ववत् ॥४१॥ (२५२)

अवान्तर भेद पूर्वाचार्यों के तुल्य जानो ॥

अन्य पहले आवार्य लोगों ने जितने अन्य अवान्तर शेंद् माने हैं वहीं संख्याचार्य कपिल मुनि की इष्ट हैं जतएव वे स्वयं अवान्तर शेंदों की गणमा नहीं करते। वे जवान्तर शेंद् इस प्रकार ६२ हैं कि-१-अव्यक्त प्रकृति जी: अनात्मा है उस की आरमा वा पुरुष समक्ष्या, १-अस्तर ह हु हिने आत्मा समक्ष्या, ३-अहकूर की आरमा समक्ष्या, १-अस्तर ह बुद्धि आत्मा भू सम्मात्रों की आत्मा जानना, यह द प्रकार का तम गाम अविद्या संसक्ष विपर्यय छट्टा ज्ञान है। ६-१६ अशिमा आदि द सिहियों में यह विपरीत ज्ञान होना कि-मैं अशु हूं, मैं गुंद-भारी हूं, में महान्-वहा हूं, हत्यादि। यह शिक्ष्य अवद स्पर्श स्परस यम्य और १ अदिवय सव १० प्रकार के विषयों में राग महामोह नामक १० प्रकार का विपर्य अवान्तर भेद ज्ञानिये॥ २९-४६-अस्मिता के द आठ थियय और राग के १० विषय इन १६ विषयों के विघा- हक पदारणी में कोच द्वेष ताकिस मामक १८ प्रकार के शवान्तर फ्रेंद्र भी श्विपर्यंग के ही अवरन्तर भेदें ॥ ४५-६२ इन्हों १२ विषयों के विनाश का अमुखंशान करने से जो १८ प्रकार के त्रास स्टब्स होते हैं वे अभिनिवेश नामक अन्धतानिस्त्रः ६वरनामक विषयंग के १८ भेद गिन कर सब १९ विषयंग के भेद हुवे को ५ विषयंगों के अवरन्तर भेद हैं ॥ ४९ ॥

* एवमितरग्याः ॥ ४२ ॥ (२५३)

इसी प्रकार इतर (अशक्ति) के भी (अवान्तर सेंद् पूर्वादार्यों के प्रसिद्ध किये हुवे ही जानने चाहियें) अ

इन का वर्णन सूत्र ३० में हम कर चुके ई ॥ ४२॥

... * आध्यात्मिकादिभेदाक्रवधा तृष्टिः ॥१३॥ (२५१) भाष्यात्मिक प्रादि भेद चे तृष्टि ए प्रकार की है ॥ ... इस फो बिकरण करर इश्वें सूत्र के भाष्य में प्रागमा ॥ १६ ॥

* जहादिभिः सिद्धिः ॥ १४ ॥ (२५५) जहा जादिकों ने निद्धि (भेद बाली है)॥

विद्धि के जहां आदि सेद हैं जो ये।गर्शनीक द विद्धियों के समान संख्या में द ही हैं। आध्यात्मिक आधिमीतिक और आधिदैविक भेद है इ प्रकार के दु:खों का विधास होने हे सुहय इ प्रकार की विद्धियां हैं। तन के उपायभूत ५ अन्य हैं=इस प्रकार सब द हैं #

१-जपदेशादि से विनाही पूर्वजन्मस्त कर्नाउम्याय के वशवे तथव की स्वयं सहित करलेना, यह जिहा मानकी विद्धि है। २-दूपरे की पढ़ते पढ़ाते सुनकर वा स्वयं विना गुढ़के शास्त्र की वांच कर तथव जान लेना, शब्द मानकी दूपरी विद्धि है। ३-गुंदि प्रवास कर को जा श्वास सप्ता कि वह उपस्ययन नामकी तींचरी चिद्धि है। १ - उपरेशा में स्वयं चरपर काचे परमद्यास अतिथि आदि शानका साम हो जाना सुहत्प्राप्ति नाम की चीची चिद्धि है। १ -पनादि देकर प्रवास किये पुरुप से शान का साम की चीची चिद्धि है। १ पनादि देकर प्रवास किये पुरुप से शान का साम की चीची चिद्धि है। वे स्वयायमूल १ विद्धियां हुई, इनमें आस्यादिनकादि दुः स्वयं माजकप करस्वरूप ३ विद्धियों निस्ताने से देशे आती हैं। १ शाने वा

* नेतरादितरहानेन जिना ॥ १५ ॥ (२५६)' अन्य की हानि दिना अन्य (उपाय) से (सिंहु) महीं ॥ कहादि सपायों के अतिरिक्त अन्य किसी तप आदि सपाय से बिंहु कहीं होसकती, क्योंकि तप आदिसे द्त्र्-विपर्यय ज्ञान की हानि नहीं और विपर्यपद्यानहानि के विभा सिंहु गईीं ॥ १५ ॥

* दैवाद्मिमेदा ॥ १६॥ (२५०)

(स्टि) देवी आदि भेद बाली हैं॥

भाष्ठे पूत्र में सुष्टि पद आवेगा, उपकी अनुष्टित करके-मृष्टि के भेद देवी मृष्टि कादि हैं। सूर्यादि देवोंकी मृष्टि देवीं पृष्टिहे, देवदत्तरि मनुष्यों की मानुष्यी सृष्टि कहाती है, सर्यादि तियंग्योनि के प्राणियोंकी रचनक तिथेक सृष्टि सनक्षणी चाहिये॥ ४६॥

देवी जादि अनेकविधि गृष्टियों का मयोक्य-उराष्ट्रह्मस्तम्बपर्यन्तं तत्कृते सृष्टिराविवेकात् ॥४७॥ (२५८) वस्त से छेकर स्तम्ब=स्थावर पर्यन्त गृष्टि उस (पुरुष) हे छिये हैं,

(यह भी) विदेक होने तक ॥

चतुर्वेदश प्रका से खेंकर वृतादि स्थावर योनि पर्यन्त जितनी वृष्टिहै, संब पुरुषके स्थि है,परन्तु बह भी विश्वेक होने तक अर्थात विवेक=मयार्थे आत व तस्वज्ञान होने पर पुरुष की चूंछ नहीं होती ॥ ४३ ॥

सृष्टि छ। विभाग अगले सूत्रों में कहते हैं:-

* ऊर्ध्व सत्त्वविशाला ॥ १८ ॥ (२५१)

जिन में राख्याजा बहुत है वह सृष्टि उद्य है ॥ ४० ॥

* तमोविशाला मूलतः॥ १६॥ (५६०)

ंनीके से तमी गुराप्रयान सृष्टि है ॥ ४९ ॥

* मध्वे रजीविशाला ॥ ५० ॥ (२६१)

क्षीच में सृष्टि रकी गुंगंप्रधान हैं ॥ ५० ॥

क्यों ती । यह विचित्र सृष्टि प्रकृतिसे क्यों उत्पक्त होतीहै ? एक सन्तक्त ही सारी नृष्टि क्यों न होगई ? उत्तर-

* कर्मवैचित्रयात्प्रधानचेष्टा गर्भदास्वत् ॥५१॥ (२६२) कर्मों की विचित्रता ने प्रधान (प्रकृति) की चेष्टा गर्भदान के समान है।

दी प्रकार के दास=चेवक हैं। एक बन्मदास जो जन्म के प्रचात सेवा करते हैं, दूषरे गमदास जो गर्भाधान समय ने ही सेवक हैं। उन में जन्म दास ती के दें चेवा करे, के दें ग करे, क्यों कि वह सेव्य का प्रमुज्य करके किन्हों ने वाओं ने अपने के। बचा सकता है, परन्तु गर्भराग की के दें प्रियक्तार नहीं कि कि की प्रकार की ने शा ने भी अपने की नगा सके। इसी प्रकार प्रकृति भी गर्भरास के बचान पुष्य की अनादि नेवक है, पुरुष प्रमादिकाल ने जीने विधित्र कर्म करता है, प्रकृति को उन के कल भोगाये वैश्वी विधित्र खृशि रची, वह सी पुरुष को दासी (ने विध्वत) है और दासी भी के ती? जन्मदासी नहीं, किन्तु गर्भदानी। किर भला प्रकृति की स्वसन्त्रता कहा विद्यह ती पुरुष के कमां भी है विधित्र करों के भोगाये विधित्र सृष्टि से उत्पादन में विध्वश है। ।।।।।

इस विवित्र सृष्टि में यदापि सस्त्रगुणप्रधान एवं मृष्टि भी है,पर्न्तु वह

भी मोसार्थी की त्यानने ही ये। यह, की कहते हैं:-

अञ्बुत्तिस्तत्राप्युत्तरोत्तरयोगियोगाह्वयः ॥५२॥ (६६३)

उन (उच) मृष्टियों में भी एक के पश्चात दूसरी यानियों में जाने आने. का चक (आयश्चि) चलता भी रहता है इस कारण वस चक्क गति भी: स्थापय है ॥ ५२ क क्यों कि:--

* समानं जरामरणादिजं दुःखम् ॥ ५३ ॥ (२६३)

बुद्रश्या और मृत्यु कादि से इसा दुःस (वहां भी) समाम है ॥ अर्थात जैसे जन्म, सृत्यु मुद्रापे यहां दुःस हैं, वैते ही उस यानियों में भी हैं। कतः मुमुक्तु को उन का भी साल्य न होना चाहिते॥ ५३ ॥

यदि कही कि प्रकृतिलय में सब पदार्थ अपने शकारण में क्षय हो जागंगे शब जन्म भरव भाग ही छूट जायगा, मुक्ति का बंब व्यवे हैं ? ती उत्तर्- * न कारणलयात्कृतकृत्यता मग्नवरुत्यानात् ॥५३॥ (२६५) कारण में छय होने से 'पुनय के।) कतकत्यना नहीं हो सकती (क्येंकि)

इयरो लगाने वाले के कमान फिर तिरना हुवा ॥

केंग्रे सम में विवश दूव माने वाला किर विवश दूनकर सार ही आल भागा है, इनी महार महाति में छीन हा जाने वालों का भी विवश किर भागा है, इने महार महाति में छीन हा जाने वालों का भी विवश किर भागा है, इन लिये महाति में छवमात्र ने पुरुष कनकृत्य नहीं हो। सहता । किना वस की मुक्ति के लिये यन करना हो चाहिये। जिनका वि-वेक नहीं हुना, सेवल वैराग्य हुना है, वह महाति तीन कहाता है ॥ पृश्व अध्यक्त विदेश विवश्चित कराता है ॥ पृश्व अध्यक्त विदेश विवश्चित विदेश कर्मा विवश्च करना है ॥ पृश्व अध्यक्त विदेश विवश्च करना है ॥ पृश्व अध्यक्त विवश्च अध्यक्त विवश्य अध्यक्त विवश्च अध्यक्त विवश्च अध्यक्त विवश्च अध्यक्त अध्यक्त विवश्च अध्यक्त अध्

यद्यपि प्रकृति कार्ये म् भि, ती भी परतम्त्रता से उस (दुःख) का याप क्रोता है ॥

ं भक्तिकीन पुरुषों की इस लिये जनम मरण का पक नहीं खूटना कि यद्मपि प्रकृति कार्य पदार्थ महीं, कारण पदार्थ है, परन्तु अड़ होनेचे पर-तन्त्र है, वह पुनप को चक्र से निकाल नहीं संजती ॥ ५५ ॥

चित् कही कि प्रकृति की प्रस्तनकता में प्रकीन है। जिन के लुक्क्र व कथीन प्रकृति है। उत्तर-

स हि सर्ववित्सर्वकर्ता ॥ ५६ ॥ (२६७)
 वह ती वर्षच और वय का कर्ता (परमात्मा स्वतन्त्र है) ॥ ५६ ॥
 इंद्रशैश्वरसिद्धिः सिद्धा ॥ ५० ॥ (२६८)

हिने (प्रकानि के नियन्ता सर्वश्च सर्वज्ञत्) इंश्वर की खिद्धि युक्ति और केदादि के प्रमाणीं ने) खिद्ध है ॥

जीना कि श्वेताकृत्नरीय्नियद् ई-(ई। १७। १० में समाणित है कि-

स विश्वकृद्विश्वदात्मधीनिज्ञैः कालकारै।गुणी सर्वविधः। प्रधानक्षेत्रज्ञपतिगुंखेशः संसारमीक्षिणतिवन्यहेतुः॥१६॥

भाषाथै:-(मः) ती (प्रयानक्षेत्रतिः) प्रकृति जीर जीवात्मा कर देवासी (गुलेरा) गुली का वंश में रखने वाना (संपारनी विरयतिबन्यदेन) रांसार नोच रहा और बन्धन का प्रयोजिक है (सः) वर् (विश्वकत) जगते रघति यासा (विश्वविद्ध) और जगत का जानने बाला (आरंग्योनिः) संबर्ष हू (कः) चेतन (कासकारः) कालविभाग का कर्ता (गुगी) सह्मुमों से युक्त (सर्ववित्) सर्वे हैं ॥ १६ ॥

स तन्मवाह्यमृत ईशसंस्थोद्यः सर्वयो भुवनःयास्य गोप्ता । य ईशे प्रस्य जगता नित्यमेव नान्योहेतुर्जिदातईशनाय ॥१७॥

भाषायी:-(सः) वह (तन्त्रयः) काम्मसय है, कि ही अन्य का विकार
सहीं (हि) निश्वत (अस्तः) अनर है (ईश्यंत्रयः) एमर है (कः)
प्रेतन है (वर्षयः) विभु है (अस्य, भुवनस्य, नित्यम्, एव, नेह्ना एव,
सामत की, नित्य, ही, रक्षा करता है (यः) जो (अस्य, जगतः) इस जनत्
की (देशे) ईश्वर करता है (देशनाय) आधीन रखने के छिये (अन्यः,
हेतुः) अन्य, कारण (न, विद्यते) नहीं है ॥ १९ ॥

ये। ब्रह्माणं विद्धाति पूर्वं ये। वै वेदांश्च प्रहिषोति तस्मै। तछ ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुसुक्षुर्वे शरणमहं प्रपद्ये।१८॥

भाषार्थः -यहां इवेता० उपनि । उमाग्रहीने की है, इविलंधे प्रत्येक ऋषि परमात्मा के अरण में जात्महमर्पण करता है कि -(यः) जो (पूर्वम्) आदि में (ब्रह्माण्य) वेदवेता को (विद्धाति) बनोता (च) श्रीर (तस्में) उस के लिये (वेदान्) वेदों का (पहिणोति) प्रदान करता है ,वे) निष्टवय (तग्, आस्मबुद्धिपकाश्चन,देवम्) उस, आत्मा और सुद्धि के प्रकाशक, देव की (शर्, श्रुमुक्तः) में, मोहार्षा (शर्गं, प्रपद्धे) श्ररण आता हूं ॥ १८ ॥

इस प्रकार मांख्य गास्त्र कार किपल मुनि भ् वें सूत्र में जिब सर्वेश्व जर्ग-दीश्यर का बर्णन कर आये, उसी की इस ५० वें सूत्र में प्रमाणिष्ट बताते हैं,तब न जाने किस साधार पर लोग कविस्त मुनि की अमीश्यरवादी कईने का पाप कमाते हैं। १५७॥

> * प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वताय्यऽमोक्तृत्वा-दुष्ट्रकुर्कुमवहनवत् ॥ ५८ ॥ (२६९)

मकति की मृष्टि (महत्तृत्वादि) परार्थ ही है क्यों कि स्वतः ज्ञभोत्तृ। होने ने, जेने जंट का कुटून छादना ॥ जीये कांस पराये िये कुडू न लाद लेंस्छता है, प्रवनं िये मधीं, बैनेशी मरुति भी जपने लिये कृष्टिका नतीं रचती, पर्वोक्त स्वयं सह होने से नाका नहीं हो सकी, किन्तु पराये लिये कृष्टि रचती है, वह यह कीन है। पुरुष= जीवारमा ॥ प्रः॥

सिंग कहा कि अचेतन प्रधान (प्रकृति) येष्टा केते कंपती है=सिंह की केते रचती है ! तो उत्तर-

अचेतनत्वेऽपि क्षीरवच्चेष्टितं प्रधानस्य ॥५९॥ (२७०) हूप में मगम अयेतन मकति की भी चेटा चिद्व है।

भी में दूप अचेतन है, ती भी यह है को बह युष्टि इत्यादि देता है, बेरे श्री मकृतिमी अचेतन और पराधीन=ईश्वराधीन है, तरापि पुरुष ने छिरे सोनों की बेष्टा करती है ॥ ५९ ॥ अयवा~

अ कर्मवद दृष्टेर्वा कालाई: ॥ ६० ॥ (२७१-)

कालादि के कान ने समान देर ने से ॥ अथवा ने साकाल दिया बाहूए=प्रार्थ्य इत्यादि भी अधिननहैं;परन्तु युद्ध केलिये भोगसाधन वहण्तादि बातुओं की स्टपस कररोही हैं वेसे ही अधिनन भी प्रकृति पुरुषके लिये सबसे कर्म फलभोगसाधनीभूत सृष्टि को र्पती है ॥ईशा

स्वभावाञ्चिष्टितमनिभंवानाद्व भृत्यवत् ॥६१॥ (२०२)

स्वभाव से (प्रकृति की) देश है जैसे विना विचारे भूत्य की ॥ प्रकृति जड़ है, विचाररिहत है, भले बुरे का अभिज्ञान नहीं रस्ती सी भी स्वभावने देश्वर की ऐने काम देती है जैने भृत्य अपने स्वामीको। भूत्यों को जी आचा होतीहै वहीं काम करने सम्वाति यद्यपि वे नजाने कि इन क्यों यह काम कर रहे हैं, परन्तु स्वामीकी आंजाने वशवती अद्यापी सूर्ष सेवक काम वहीं करते हैं, जो स्वामी कराता है ॥ ६१॥

कर्माक्वछिर्वाऽनादितः ॥ ६२ ॥ (२७३)

भ्राचवा क्रमादि कमेरै के आकर्षण वे (प्रकृति चैष्टा करती है) ॥

स्थों कि सर्वा ने कर्म अना (द हैं उन के पत सी नवाने को देशा के आकर्षण से प्रकृति खेटा करती है। ६२॥

यदि कही कि स्वभाव से वा कर्नों के आकर्षण के गृष्टि है ती मुक्ति

कभी न होगी । इस का उत्तर-

Ę

* विविक्तवीधारेष्ठष्टिनिवृत्तिः प्रवानस्य-सूदवत्पाके ॥ ६३॥ (२५४)

केवल बोध होजाने ने कृष्टि की निवृत्ति ऐवे सनिभिये जैने पाक निद्व होकाने पर सूर् (रवोडये) की ॥

केने रहोह्या उठी समय तक काम (प्राटा महना, पोना, बहानी क्षेत्रना, भूनता हत्यादि) करता है जब तक कि पाक बिद्ध न हो नाने, जहां जान लिया कि पाक बिद्ध हुवा और रवोह्या हाथ पोकर चुपवाप बैठ गया। इसी मकार जब तक पुरुदको ब्रक्ति और अपने सङ्क्रिक बेतन अलिस सक्य का चान नहीं तम तक तकि निस्त महित का कान सर्वनादि महन रहेगा, जहां काम पूरा हुवा, शांच वा विवेक हो गया कि आठ महित में कार्य उपरत हुवे। ६६ ॥

• इतर इतरवत् तद्दीषातः ॥ ६२ ॥ (२०५)

चस (प्रकृति) के दोंच से और भी और सा जान पहता है। पुरुष चेतन जानी विवेकी स्त्रक्षपते हैं परण्तु और का और अपित सूड सन रहा है। इस का कारण प्रकृति का गुण्यमगासक देश है। ६४॥

* द्वेयोरेकतरस्य वौदासीन्यमपवर्गः ॥ ६५ ॥ (२०६)

दोनों की बाएक की उदानीनता भी सहै।
प्रकृति श्रीर पुरुष दोनों में उदाबीनता डीकावे,एक दूसरे का सङ्गन्न
करें, वा एक पुरुष में उदासीनता आजाबे, तभी मुक्ति है।। ६५॥

 अन्यसृष्टयुपरागेऽपि न विरुच्यते, प्रयुद्धरज्जु तत्त्वस्येवोरगः ॥ ६६ ॥ (२७७) (प्रकृति) औरों की मृष्टि के उथान में भी विरक्त नहीं हो जाती, जैसे रस्ती का सांप बास्तविक रस्त्री कान क्षेत्रे बाले का म

जैसे रस्ती का बनावटी खान्त्युत्पन सर्प, केवल तसं पुरुषको आस्तिर्में बालना कोइ देता है, जिस पुरुष की बास्तविक धान होगया कि रस्ती है, सर्प नहीं, परन्तु वही रस्ती अन्यों की (जिन्हों में ठीक रस्ती ही है, ऐसां नहीं बान पाया) ती भूम में बालती ही रहेगी, इसी प्रकार प्रकृति भी केवल तस पुरुषको बांचना कोइ देती है जिसने आत्मतत्त्व गान लिया, परन्तु अन्य प्रकारियों की पंता ही रहेगी, यह नहीं कि सब से विरक्त हो जावे ॥६६॥

* कर्मनिभित्तयोगाञ्च ॥ ६७ ॥ (२७८)

और कर्मी के निनित्त भिल्तने से भी (प्रकृति ग्रम्यों से विश्कानहीं होती ॥ जिन अन्य जीवों के वर्म फल भीग श्रेष हैं, उन से इस लिये भी प्रकृति विश्का वा ग्रलग नहीं हो काती कि कर्म कल भुगवाना है ॥ ६७ ॥

क्यों जी! पुरुषों के मित यह मकति क्यों काम में आती है जब कि. मकतिका काई अपेका नहीं, तब निमित्त का है जिससे निश्येस भी मकृति इतनी चेश करती है? उत्तर--

* नैरपेक्ष्येऽपि प्रक्रत्युपकारेऽविवेको निमित्तम् ॥६८॥ (२७९)

प्रकृत्युपकारकी निर्पेषतामें भी अविवेक (वृष्टिका) निभित्तहै ॥६०) * नर्त्तकीवतप्रयुत्तस्याऽपि नियुत्तिश्चारिताध्यात्॥६८॥ (२८०) भटनी के समान काम कर चुकते से प्रवृत्त (मकृति) की भी निवृत्ति हो जातीहै॥

सेसे नृत्य करने वाली मटनी मांच दूरा होने पर चुप हो बैठती है, बैरे ही सप्टिकी स्टब्सि करती हुई भी बहति अपना काम कर चुकने से निवृत्त उपरत हो जाती है ॥ ६८ ॥

*दोषबोधेऽपिनोपसर्पणंप्रधानस्य कुलबधूवत् ॥७०॥ (२८१)

भीर दोष विदित होने पर भी प्रकृति का (पुरुष के) पान जाला नहीं हो सकता, कुलवभू के समान ॥

जैसे किसी कुछीन स्त्री का म्याभिवारादि दोष वसके प्रतिका श्वास होजाबे ती लजादि के कारण वह शातदोवा कुछाङ्गण निज पति के वामने जाती सकुषती और नहीं बायपाती, इसी प्रकार शिस पुरुष की प्रकृति के दोष परिणामी पना, हु:खात्मकपना आदि चात हो आते हैं, फिर उस पुरुष के पास प्रकृति नहीं बासकती॥ अग्री

यदि कही कि प्रकृति के सङ्ग में जब पुरुष की स्टम्प और सङ्गत्यांग से मोच होताहै, तब स्था पुरुष भी कभी बहु स्टीर कभी मुक्त होने में परिणामी है। उत्तर-

नैकान्ततो बन्धमोक्षी पुरुषस्याऽविवेकाहृते ॥७१॥ (२२१)

: अविवेक के विका पुरुष के बन्य और, मोस बास्तव में गहीं हैं।। कांक स्करप के बहु कभी नहीं, किन्तु अविवेक के बहु है, जब बास्तव में बहु नहीं, तो बन्या ज्येस मुक्तिका भी बास्तविक कह कहीं सकते ॥१॥किन्तु-

• मकुतेराञ्जस्यात्ससंगत्वात्पशुवत् ॥ ७२ ॥ (२८३)

(बन्ध मोक) प्रकृति के बारतव वे हैं, (क्योंकि वह) श्रवङ्ग है, जैसे पशु में कैसे सङ्ग बाला प्रमुखन्यनमें होता है, वैसे ही संगदीप वाली प्रकृति। कीर बन्धन वास्तव में है। पुरुष की ती अक्षियेक से बन्धन है ॥३२॥

*हपैः सप्तिसात्मानं बन्नाति प्रधान

कीशकारवद्विमोचयत्येकरूपेण ॥७३॥ (१८४)

क्रकृति आंत्माका सात अक्षपों से बांधती और एक १ कपने मुक्त करती

१-पर्म, २-विराग्य,१-ऐरवर्य, 8-अध्म, १-अविराग्य, ६-अनेरवर्य और
,3-अज्ञान; इन ३ हपों=गुणों से प्रकृति आत्मा की बांधती है भीर एक=
विवेक्षान से आत्माको छुटातीहै। जैसे मुकही अपने में से तार पूरकर
अपने आहमा की उन्ने संवाती और फिर अपने आस्मवल से समकेर तोड़
कर छुट जाती है। 19 \$ 11

* निमित्तत्वमविवेकस्येति न् दृष्टहानिः ॥७१॥ (२८५)

अविवेक के नितित्तपने से दृष्ट की हानि नहीं ।। अर्थात अविवेक सेवन्य है, यहां अविवेक ग्रव्य को पश्चमी विभक्ति है, इस से कोई हानि नहीं क्योंकि देवने में आता है कि केवल सपादान कारण में ही पश्चमी नहीं देखीं जाती, प्रत्युत्त निमित्त कारण में भी पश्चमी? होती है। क्योंकि अविवेक वन्य का निमित्त है इस लिये निर्मित्त अविवेक अवद्यक्त निमित्त है इस लिये निर्मित्त अविवेक अवद्यक्त के पश्चमी विक्रिक ठीक ही है, इस में हानि नहीं। विज्ञानिम आदिः कई टीकाकार और भाष्यकारों के नत में इस सूत्र में झ्तिशब्द नहीं है ॥९॥। अव विवेक विद्वित का प्रकार बताते हैं:—

* तत्त्वाभ्यासान्नीति नेतीति त्यागाद् विवेकसिद्धिः॥७५ (२८६)।

तक्त के अभगमा करने और नैति नेति करके त्याग करने ने विवेक सिंहु

यह प्रकृति और उस के सहदादि कार्ये (नेति १) आत्मा वर पुत्रपः नहीं हैं, ऐसा करके इन प्राकृत पदार्थों के त्यागने और शेष आत्मा नाम तत्त्व के बार्यार अभ्यास करके के विवेक (प्रकृति पुत्रप के भेद्द्यान) की सिद्धि हो जाती है ॥ ९५ ॥ ती क्या सब को एक ही जन्म में सिद्धि (विन्वेक कान) होजाता है ? उत्तर-

अधिकारिप्रभेदान्न नियमः ॥ ७६ ॥ (२८७)

अधिकारिप्रश्नेद से नियम नहीं ॥

क्पोंकि मधिकारी कई प्रकार में होते हैं, कोई मन्द अधिकारों हैं उनकी देर है, को नण्यक अधिकारी हैं उनकी उनके न्यून देशी अप्रेर को उत्तमभिक्ष-कारी हैं उनकी और भी भी प्र विवेक हो जा सकता है, इस लिये को है नियम महीं कि विवेक एक जन्म में हो वा २ । ३ जन्मी में हो वा २ । ४ पड़ी में ही हो, कहां तक कहें, किसी को एक जण में ही विवेक हो जा सकता है ॥९६॥ (५८८)। अप्रिक्तानुत्र स्था मुख्य विवेक ती उप्युपनी मा ॥७६॥ (५८८)। अप्रिक्तानुत्र स्था मुख्य विवेक हो ने परभी उपभोगहोता है॥।

मन्द् भीर गण्यम कक्षा के विवेक होने पर भी बाधित दुः को की अनुं के विवेक हो भी मार्ग भी यात्र पहला है अर्थात उत्तम कवा के विवेक से उपभोक्ष निष्ठतः होता है ॥ 99 ॥ परन्तुः

• जीवनमुक्तम् ॥ ७८ ॥ (२८६)) जीवनमुक्त ती होताता है ॥ सन्द्रमा मध्यम विवेक द्वारा मनुष्य वर्तमान नम्म में प्रविशिष्ट आयुः काल में भोग ती भोगता रहता है,परन्तु पिछले कमाँ की भोग से निमटाता भाग है, जाने की बन्धहेतु कमें नहीं करता और इस से वह जीवनमुक्त होजाता है ॥ १८॥ यदि कही कि उपभोग करता सुत्रा भी भला जीवनमुक्त किने होसकता है ? ती उत्तर-

उपदेश्योपदेष्ट्रत्वात् तित्सिहिः ॥ ७६ ॥ (२६०)
 चपदेश्य और उपदेशक भाव से उस (विवेक) की सिहि हो जाती है ॥
 मन्द वा मध्यम विवेकी उपदेश्य (उपदेश हेने वाला) वनता और उत्तम
 विवेकी उपदेशक हो जाता है, इस मकार उत्तम विवेकी के उपदेश की याकर
 मध्यम विवेकी जीवनमुक्त हो जाते मैं ॥ ९८ ॥

ऋतिस्र ॥ ६० ॥ (२६१)

श्रुति भी है॥

स्माचार्यतान पुरुषो नेद तस्य तालदेन चिरं यावन श्रामि छान्दोग्य ६। १४।२ में भी लिखा है कि यदि एक पुरुष को गलार देशों के खान्दोग्य ६। १४।२ में भी लिखा है कि यदि एक पुरुष को गलार देशों के खान्दों से खां कर बता दें कि देखों इस दिशा में गल्यार तेरा देश है जहां से आंख मीच कर तू लाया गया है, अब तू इसी दिशा की चला जा। मन्धार पहुंच नायगा। दस दशा में बह एक गांव से दूसरे गांव की बूकता २ अपने देशों में जा पहुंचेगा, इसी प्रकार पुरुष को कि अधिवेकरूप पहींकी आंखों पर दांध कर संसार में आया है, यदि इस की पट्टी खोल दी जावे अर्थात कुछ मन्द वा मध्यम भी विवेक इस की हो जावे ती किर यह उत्तम विवेकियां से मार्ग बूक्त २ कर विवेक की उन्नांत करता हुआ जीवन्मुक्त है जा सकता है ॥ द०॥

इतरथाऽन्घपरंपरा ॥ ८१ ॥ (२८२)

नहीं ती अञ्चयदंपरा होती है।

यदि उपदेश्य उपदेशक भाव न हो ती अन्ध्यां परा अर्थोत्तएक अविवेतीं अन्धे के पीछे दूसरा अन्धा भविवेकी उस के पीछे तीसरा चौथा भादि सब अन्धे के पीछे दूसरा अन्धा भविवेकी उस के पीछे तीसरा चौथा भादि सब अन्धों ही की परंपरा छगातार होतीको वैकि छोकोसार्गनहीं बतासकताहणा यदि कही कि विवेक में प्रारुत पदांधी की निवृत्ति है। ने पर श्रेप आयु में इस जीवन्मुक्त का देश ही क्यें। रहता है ! ती उत्तर—

* चक्रभमंणवद्वधतंशरीरः ॥ ८२ ॥ (२६३)

भक्षभूमण के समान श्ररीर की घारण किये रहता है॥

जोने चक्र हो कुम्भकार द्वड से एक बार बल पूर्वक घुमा देता है और फिर दगड को हटा भी लेता है तो भी चक्र (चाड) बहुन देर तक घूमता हो रहताहै अब तह पूर्वका बल समास न हो जाये। इसी प्रकार कमें हव दग्रह में देश्वरका घूमामा हुवा यह मनुष्य देह स्वाचार तब तक घूमता रहता है जाज तह पूर्व माग्डव कमों का मसाव श्रीय है। इन प्रकार जीन्मुक्त पुरुष की प्रारह्य कमें कल्मोगा थे देह धारण किये रहना प्रवृता है। ८१॥

यदि सही कि पक्र तो एव द्रह आमणा ग्रीन संस्कारणुक्त हीने है

संस्कारलेपनस्तितिष्ठिः ॥ द३ ॥ (२९३)

(पूर्व) संस्कारों के छेश से ही उस (श्रीवन्मुक्त) के शारीरयात्रोपभोग की सिद्धि है ॥ ८३ ॥

* तित्रे हान्तिःशेषदुःखनि इत्तरे हृतकृत्यो नेदरान्नेतरात्।
॥ ८३ ॥ (२९५)

विवेक से सर्व दुःख निरुत्त होने पर शतकत्य (कृतार्थे=सुक्त) होताहै, प्रान्य (साधम) से नहीं॥

नेतरात् यह द्विनक्ति अध्यायनमाहिमूचनार्थे है। देश

इति

श्री तुलसीराम लामिहते सांस्वदर्शनभाषानुत्रादे स्तीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

ओ३म्

अथ चतुर्थोऽध्यायः

स्तीयाध्याय में स्यूल देह, लिक्स देइ घृष्टी ध्रानेक बैराग्य के साधन विवेक और जीवन्सुक्ति राषा केवल मुक्तिका वर्षान करके प्रम प्रतुर्णाध्यान में ब्राटमतरत्रोपदेशादि विवेकज्ञान के साथनों में ऐतिहासिक हैटाना देकर पुष्टि करते हैं। यह छोटा सा चतुर्णाऽध्याय इसी ऐतिहर्सिक परंपरा में है म

🐐 राजपुत्रवत् तत्त्वोपदेशात ॥ १ ॥ (२६६)

तस्त्रोपरेश ने राजपुत्र (रामचन्द्र की) की न व (विशेष का जाता है)। जीते राजा दशाय के पुत्र श्री रायचन्द्र की की श्रीविधिष्ठ मुनि के उप-देश ने विशेक ज्ञान हो पता इसी प्रकार अन्यों की भी गुन्तत तस्त्रोपरेश ने बिशेक और विशेक द्वारा मुक्ति प्राप्त हो जा सकती है।। १।।

इतना ही नहीं, किन्दु-

पिशाचंत्रदन्यार्थीपदेशेऽपि ॥ २ ॥ (२९७)

जिया के निर्माण करिया की भी (वित्रेह हो जाता है) जैसे विवास को त जैसे महादेव जी पार्वती की उपदेश कररहे घे,समीप केटा पिशा की घरानपूर्वक सुनता रहा, इस प्रकार स्वत्यार्थ उपदेश सुन कर विशास की भी विवेक जान द्वारा मुक्ति निलगई इसी प्रकार एक की उपदेश होते हुने जी अय लीग भी घरानपूर्व क सुनें और तर्मुकूल आधरण करें उन की भी विश् विक होत्रा सकता है। २॥ यदि एक बार की उपदेश से विवेक न हो तीन

🕈 आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ ३ ॥ (२६३)

भनेक बार उपदेश से आकृति (अभ्यात) क ना चाहिये॥ ३॥ यदिकहो कि पिता पुत्र की भनेक बार उपदेश द्यकता है,न कि गुड़? सी उत्तर-

पितापुत्रवदुभवीर्द्धृष्ठस्वात् ॥ ४ ॥ (२६६)

पिता सुत्र के समान दोनों (गुरु ग्रिक्यों के भी देखने है) ॥

देखा नाताहै कि जैसे पिता अपने पुत्र का अनेक बार उपदेश देकर समकाता है, इसी प्रकार गुरु भी शिष्य पर दया करके अनेक बार उपदेश देकर विवेकसान उत्पन्न कराते हैं ॥४॥ अब विशेकी की नित्र विवेक की दूढ़ता के लिये क्या करना साहिये, सो बताते हैं:--

* रयेन वत्सुखदुःखी त्यागवियोगाभ्यास् ॥४॥ (३००)ः

स्याग और वियोग से श्वेन (बाक पद्यो) के समान दुखी और दुःखी होता है है अपने आप स्वतन्त्रता से किसी विषय का कोड़ देना स्ताह्य कहाता है, और विवय होकर उस विषय के क पा सकना वियोग कहाता है। कीई स्पेन (शिखरा = प्रक्रम पद्यों) मान के दुक्के की खिप जारहा था, उस भर अन्य प्रवेनपित्त में का घांवा हुवा कि उससे उस नांव की खीनें। इस प्रमा में यह वह स्पेन स्वतन्त्रता से उस मांवखर की खीड़ दे तकती हुवी हो जाय, फिर के हे दूसरा प्रपेन उससे खीन का ह न करे, पर्ना पदि अपने आप स्वतन्त्रता से न खीड़े, किन्तु अन्य पद्यो उससे खलात नांव की नकर सम्बद्ध मांवखर भी गया और खीन कार्द तो सरे बढ़ा दुःख और संताप होना कि हर! मांवखर भी गया और खीन कांट की चोट लगी वे प्यक् दु खती हैं। इस समार विवार कर विवेकी की विष में का स्वतन्त्रता से त्यान रखना माहिये प्र

* प्रहिनिल्बंयनी १त्॥ ६॥ (३०१)

क्षांप भीर कांत्रडी (स्वचा) के समान (कानो)॥

जैसे सांव की पकड़ कर काई उनकी कांचली दतारे ती खांवकी बहा? दु:सहोगा परत्तु पदि सांव स्वयं कांचली की छोड़ देताहै ती उसे दु:सम्दी होता । ऐसे ही स्वयं विषयों के स्थागी सुखी र ते हैं, परत्तु परतन्त्रता से विषयों के न मिलने वा दिनने से बहा दु:स होता है ।द्। प्रथवा~

छिन्तह म्त्रब्रा ॥ ७ ॥ (३०२) विश्वहत्त के बमान (बुकी होताता है)॥ किसी के हाथ में ऐसा फोड़ा निकला कि जाराभ ही नही सी यदि खह हाथ के लात्त्र में रहेगा तो सदा दुःल वावेगा और मदि अपने साव असमता से हाय की ही दुःल का हेतु आन कर कटना हाले ती किर वह कुःल भोगना नहीं पहना। इसी प्रकार किय्यों की न त्यागने में दु स देवता कुषा पुरुष उन का आने आप त्यान दे ती छुडी रहता है। दुःल निवृत्त हो जाते हैं। ३ म

असाधनाऽनुचिन्तनं वन्धाय भरतवत् ॥ ६ ॥ (३०३)

े झसाधन को साधन जानकर वारबार चिन्तन कर्णाभ्यन्त के समास कम्पनार्थ होगा ॥

विषय वास्तव में सुनों का शाधन नहीं, त्रम लोग इन भमाधन विषयीं को शाधन जानकर इन की निरन्तर दिन्ता में लगे रहते हैं ने बन्धन में पढ़ते हैं। जैसे राजिष भरत का हरिए के बच्चे की ममता और अनुधिन्तन ने बन्धन में डाल दिया था। उने सदा हरिए का बच्चा याद साता रहता था।।।।

वहुिंभयौंगे विरोधोरागादिभिः

कुमारीशङ्खवत ॥ ६॥ (३०४)

बहुतों के सङ्ग से विराध होगा स्वोक्ति रागद्वेषादि होने, जैने कुनारी के बहुतों में भ

विवेकी वा विवेका गरिका एकान्त नेवन करना चाहिये। पिद नह बहुतीं के सनीप निजकर रहेगा तो किसी न किनी करण रागद्वेवादि से विराध होगा, विराध में दुःख होगा। जैसे एक कुनारी कई शहू ही चूड़ी पहन रही थी,वे चूड़ी आपम में छड़कर बोलती थीं, उसने एक चूड़ी निकालदी, धव भी छड़कर भनामन होती ही रही, दूसरी तीसरी आदि निकालते? जब एक चूडी रह गई ती छड़ना बन्ह होगा। इसी प्रकार एकान्त से विरोध बन्द होगा। इसी प्रकार एकान्त से विरोध बन्द होगाता है।। है।।

इतमाही नहीं कि वहुनों के संग से विरेष्य होता है किन्तु-

* द्वाभंत्रामणि तथेव । १०॥ (३०५) दो हे भी वैवा ही (,विरोध रहता है)॥

इस छिये केदत एकटा एक. ता देदन करे। १०॥

* निराशः सुखी पिङ्गलावत् ॥ ११ ॥ (३०६) विद्वला नाची वेश्या के ममाय विराग पुरुष सकी रहना है ॥

कं हें विद्वारा नाम की वेषया थी, जो वेषयागामी दुराचारी पुक्रों की आर्था में कि कब कार्चे कब कुछ हाथ छगे, दुः की चिन्तातुर बेठी थी, विन्तु जब उसने दुर्जनों के आरामन की भाशा खोह़दी ती हु खिनी की गई। इश्री प्रकार की पुक्र सब प्रकार की आशाओं का न्याग करदेते हैं वे हुखी हो कारते हैं ॥११॥

अनारम्मेऽपि परगृहे सुखी सर्पवत् ॥ १२ ॥ (३०७)
विना आरम्भ के भी सुधी रहता है जैसे पराये पर (बिल) में ६ पे।।
मूपकादि की बिल खोदने बनाने का दुःख भीगना पहता है लोग एक
विल (भट) की बन्द कर देते हैं तब दूसरा बिल (भट) बनाना पहता है
परंन्तु स्वि की देखी को कभी अपना बिल नहीं खोदता, सदा जो खिल्ला
किल गया बहीं घुन बैठता है, उसे घर बनाने लीपने पोतने टार्ने जिनवाने
का कोई दु स नहीं। इसी प्रकार पुरुष को बैराग्यवान् हो सांप से सीय कर

कहीं घर न बनावें किन्तु एकास बन पर्वत गुहा आदि में प्रारब्धकर्मानु-

बहुत से शास्त्रों भीर गुरुओं की उपासना में सारमात्र का पहण करें

जैसे अमर अनेक पुरुषों के पास जाता है परनंतु किसी पुरुष की पंखड़ी
कुतर कर ताते के समान खाता नहीं, किन्तु सारस्य सुनम्धमात्र का ग्रहण
करके हट जाता है, इसी प्रकार ग्रास्त्रों और गुरुषों से अनेक शिक्षा पातरः
कुताभी केवल विवेकीत्पादक सारांग्र मात्र का ग्रहण करे, जन्य वाद विवादों
की त्यागता रहे। १३।।

अ इयुकारवक्तीकचित्तस्य समाधिहानिः ॥ १८ ॥ (३०६) तीरगर(इयुकार) के समान एकायवित्त की बमाधि में हानि स्टमवन्दीं।

कोई तीरगर तीर दना रहा चा और सर्वया अपने काम में ही चित्त छगाये या, उस के सामने की राजा की भारी सेंगा निकल गई ती भी उस ने स कान्यकि कीन आता वा जाता है। इसी प्रकार एकापिसत्त वाले पुरुष की समाधि में वास्ता खटपटें स्थित नहीं कर सकतीं। इस लिये विवेका का क्रिकेश थीं को एका प्रभम होमा चाहिये।। १४।।

अब नियम से रहने का उपदेश करते हैं कि-

ऋतिनयमलङ्गुनाद्।नार्थक्यं लोक्रवत् ॥ १५॥ (३१०)
 भारण किये नियम के लङ्गन ने अमर्थ होता है जैने लोक में ॥

चैते छोक में रेश्मी छोगों की वैद्य छोग जिस प्रकार के प्रध्यादि नियम का छहून धारण कराते हैं तथ यदि रेश्मी जिहू लोकुप होकर प्रध्यादि नियम का छहून करें=ति है, तो रेश्मी की जनमें होता है, घैसे की विवेकाणी पुरुष गुरुपदिष्ट झाझ मुद्दू में उत्थान स्नाम शीचादि नियमीका उझ हुन करेगा ती अपेसि है में बाजा पड़ कर अनमें होगा, इस कारण नियम से रहना चाहिये ॥१५॥

तद्विस्मरखेऽपि भेकीत्रत्॥ १६॥ (३११)

उसं (नियम) के पूछने पर भी जिकी के समान (अनर्थ होता है) । भीकी नाली शाजकन्या ने अपने पित राजा से कोई नियम कर लिया बा कि इस का उस्कून करेंगि ती सुभा से दियुक्त हो जावंगे, राजा के जान कर नहीं किन्तु भूल कर यह नियम उस्सिहत कर दिया, दतने से भी शंका के फ़िकी के वियोगजनित हुः को भोगना पड़ा। इसी प्रकार दिविकी पुरूष की भूल से भी नियम के उसहस्थन में अनर्थ होता है ॥ १६ ॥

नेरपदेशस्त्रवणेऽपि छुत्तकृत्यता परामर्शादृते
 विराचनवत् ॥ १७ ॥ (३१२)

उपदेश हुनने पर भी पशामर्थ के विना कतमृत्वता नहीं हो सकती, जैसे विदेशका का ।!

कैंसे विरेश्यन ने गुरुमुक से ज्ञान छना परन्तु अपने अनत्मा में मनन विचार नहीं किया ती उस की किश्वी प्रकार की कृतकृत्यता (कानपानी) नहीं हुई, इस लिसे विवेकी की उपदेश सुन कर विचार करना चाहिने ॥(SII)

दृष्टस्तयोरिन्द्र्य ॥ १८ ॥ (.३१३)

टब दोनों में वे इन्द्र की (तरवक्रान) देखा गया है।

यदापि इन्द्र शीर विरोधन दोनों शिष्यों ने एक साथ एक ही गुस=प्रणा-पति से उपदेश अवश किया; परन्तु उन दोनों में इन्द्र ने उपदेश अवश करके परामशंकिया, उमे तत्वकान हुवा, विरोधन ने परामशं नहीं किया, अतः उस की इन्द्रके सायही उन्हीं प्रणापित गुरु से उपदेश अवशकरने पर भी तत्व-धान न हुवा। अंतएक उपदेश अवशः करके परामशं=ननन विचार अवश्यः करना चाहिये ॥ १८ ॥

* प्रणतिब्रह्मचर्योपसर्पणानि छत्वा सिद्धिर्बहुकालात्तद्वत् ॥ १९ ॥ (३१४)

ं प्रणासः और प्रहाचर्य का चारण तथा समीप गमन करके सिद्धि होतीं . है सो भी बहुतः काल में उसे ('इन्द्रः) के समानः॥ः .

जैसे इन्द्रने विधिष्यंक गुरु प्रजापति की विनय से प्रमाण करते हुने, ब्रह्म वर्ग प्रत से रहते हुने तथा गुरु के सभीप निवास करते हुने बहुत काल में बिद्धि पारे, वे ही प्रत्येक तत्वज्ञानार्थी विद्यार्थी को ब्रह्म वर्ग के धारण, गुरु की विधिष्यंक प्रभिवादन, प्रणामादि करके उस की सेवामें उपस्थित स्ट्रह्म बहुत काल में तत्वज्ञान पाने की काशा रखनी चाहिये एएका परसू

* न कालनियमी वामदेववद्य ॥ २०॥ (३१५)

वामदेव के बमान काल का नियम नहीं ॥

वानदेव के पूर्वजनसङ्तपुर्यप्रताप से ऐसी प्रतिभाशा िनी ने कर बृद्धि प्राप्त थी कि अल्पकाल में ही एस की तत्वज्ञात हो गया। इस लिये एस अधिकारियों के लिये बहुत काल का नियम आवश्यक नहीं ॥ २०॥। यदि कही कि सामान्य जमों की वियेक जानप्राप्ति में बहुत समय क्यों लगतह है। ती स्तर-

* अध्यस्तक्षपीपासनात् पारमपर्येण यज्ञोपास-कानामिव ॥ २१ ॥ (३१६)

प्राच्यास्तस्यक्तपं की उपाधना से याजिकों के समानः परम्परा में (विकेक

जिज्ञासुकी प्रथम साम्रात पुरुष के खारपका चान ती हीता ही नहीं, किन्तु प्रथम जिज्ञास पुरुष गुरु के उपदिष्ट पुरुपस्तरूप पर ही विश्वास कर खेताहै जीर जैवा उपदेश कर दिया जाताहै उसीफी उपाधना करने छगता अर्थात गुरुषत उपदेश को अहा से वह मान छेता है, उसकी स्वयं ती कीई चान होता ही नहीं। वस (विना जाने) केवल माने हुवे स्थरप की उपाधना का नाम सध्यस्तरूपीपायना है। इस अध्यस्तस्वरूप आंतमतस्य की खपासना करते २ परमपरा से तप्त्रचान देर में ही हो सक्ता है। जैसा कि याज्ञिक लोग यज्ञके परलोककल को पहले मानलेते हैं और यद्यानुहान करने भी लगते हैं तब उनको छोकान्तरमें पीछे उसका एल मिलताहै। इसी प्रकार ब्रह्मचानार्थी वा विधेकापी पुरुषको प्रथम गुरुने अहा करके आत्मा मानलेता चाहिये, मान कर गुरु की उपदिष्ट रीति से नित्य २ उपासना का अन्याद करना चाहिये, पीछेसे आत्मा वैशाही लीसा गुरुने बताया था, मिल जाताहै।

कई लोग अध्यस्त शब्द आजाने सिश्यां अपे छेकर निष्पामूर्तियों की उपायना का अर्थ निकालते हैं, परन्तु यहां अध्यस्त का अर्थ यही है कि केवछ सनकर माना हुवा, न कि स्वयं जाना हुवा ॥ यदि निष्यास्वक्रपकां ग्रहण करें तो तद्द्वारा धत्यस्वक्रप की प्राप्ति न होगी। केवछ हमही ऐवा अर्थ नहीं छेते; किन्तु हम से बहुत पुराने महादेव विदान्ती भी अपनी खांस्यसूत्रवृत्ति में यही लिखते हैं कि-

अध्यस्तस्योपदिष्ठस्यं रूपस्य स्वरूस्य । व भीरभी स्पष्ट कंइते हैं कि-

ध्याने दर्शनं नापेक्ष्यतेऽपि तु ज्ञानम्।

अर्थात् प्यान में केरदे वस्तु दीखने की आवश्यकता नहीं है, किन्तु जानने मात्र की है। स्वानी श्री हरिप्रसाद जी भी वेदिक वृत्ति में-

गुरुभिक्रपदिष्टं क्रपमध्यरतक्रपम् ।

* इतरलाभेऽप्यावृत्तिः पञ्चाग्नियागते। जनमञ्जतेः ॥ २२॥ (३१७) इतर (मोद्य पद से भिन्न कोई अन्य उत्तम गति) मिछने पर भी पांच अग्नियों के योग से जन्म होना हुना जाता है इस लिये आयृत्ति (पुनर्जन्म) होता है।

मुक्ति के अतिशिक्त अन्य वस उत्तम गतियों में गर्भवास और जन्म होता है, क्यों कि उन सब उत्तम गतियों में प्रशानियों का योग होगा। वे । अभिन्न को जन्म होने में पुरुप को भे उनी पहती हैं, जिन का संकेत विद्यानशिल् आदि कई साध्यकार और टीकाकारोंने किया है, उन पश्चाग्नियोंका वर्णन जान्दीग्योपनिषद्व प्रपाठक । स्वरह ॥ से बतक पूरा उद्दूषन करते हैं यथा-

असौ वाव लोको गौतमाग्निस्तत्यादित्य एव समिद्र-रमयो थूमोऽहरचिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्कुलिङ्गाः ॥१॥ तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देशाः श्रद्धां जुहूति तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवति ॥ २॥

दति चतुर्थः खगडः ॥ ४॥

पर्जन्योवात्र गौतमाग्निस्तस्य वायुरेव समिद्धं धूमो त्रिद्युदर्चिरश्चान्द्रहारा हादुनयो विस्फुलिङ्गाः॥१॥ तस्मि-स्नेतस्मित्रग्नौ देवाः सोमछ राजः नं जुहूति तस्या आहु-तेर्वर्षछ सम्गवति ॥ २॥

इति ८द्दुमः खगहः॥ ५॥

पृथिवी वाव गौतमाग्निस्तस्याः संवत्सर एव समि-दाकाशोधूमोरात्रिरचिंदिशोऽङ्गारा स्रवान्तरदिशोविरफु-लिङ्गाः ॥ १ ॥ तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौदेवा वर्षं जुडूति तस्या आहुतेरन्नथ् सम्भवति ॥ २ ॥

इति पष्टः खगडः ॥ ६ ॥

पुरुषो वात्र गौतनागिनस्तस्य वागेत्र समित्प्राणो घूत्रे। जिह्नाऽचित्रक्षुरङ्गाराः स्रोतं त्रिस्फुलिङ्गाः॥१॥ तस्मिन्नेत् हिसकानी देवा अन्तं जुहूति तस्या आहुतेरेतःसम्मवति॥२" इति सप्तमः खरहः॥ १॥

योपा वाव गौतमाग्निस्तस्या उपस्थ एव समिद्यदुप-मन्त्रयते स घूमो येगिनरिर्वियदन्तः करोति तेऽङ्गारा अभि-नन्दा विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥ तस्मिन्नेतस्मिन्नऽग्नीदेवा रेते। जुहूति तस्या आहुतेर्गभेः सम्मवति ॥ २ ॥

इत्यप्टमः खरहः भ द श

१-म्रान्त द्युलोक है जिस की समिषा सूर्य लोक है, किरणें युवा है, दिन सपट है, चन्द्रमा प्रक्लारे हैं, तकन चिनगारियां हैं ॥१॥ उस इस अग्नि (खुलोक) में देवता ग्रेहा का होन करते हैं। उस प्राहुति से भीपधिराज सोन उत्पन्न होता है। २॥ (४)

्र-जिन्द मेथ है, बायु उन की उमिधा है, इसके बादसें की घटर धुवां है, बिजुनी जो बादनों में चमकती है वह सपट है, बजापास अंगारे हैं, हादुनि (बिजुनी का भेद ही) विनगारियें हैं ॥ उस इस खरिन (मेध में देवता बोम का होन करते हैं। उस खाहुति से दर्मा होती है ॥२० (५)

३-ज्ञिन एथिवी है, उदका संबत्सर समिया है, आकाश धुवा है, रात्रि लपट है, दिशार्थे अङ्गारे हैं, शवान्तरदिशा चिनगारियेंहैं ॥१॥सम इस (पथिवीकप) अग्नि में देवता दृष्टि का होम करते हैं, उस आहृति से अस स्पन्नता है॥२॥(६)

ध अनि पुष्प है. वाणी उनकी चनिया है, प्राणधुवाहे, जिहूा छवटते, खांख अङ्गारे हैं. कान विनगारियें हैं ॥१॥ उन इन अग्नि (पुरुष: में देवता खन खुराक=भोजन) का दोन करते हैं, जिससे बीर्य उत्पन्न होताहें ॥२३ (७)

य-अगिन स्त्री है, उपस्य उसकी बिनघा है, उपमन्द्रण घुवा है, योनि छपटहै, संसोग सङ्गारेहें, जानन्द चिनगारियें हैं ॥१॥ उस इस (श्वे) प्रगित में देवता बीर्य का होम करते हैं, उस आहुतिसे गर्भ उत्पन्न हें ताहै ।२॥(६)

इस प्रकार क्रम से धुनीकादि पाञ्च अग्नियों के योग से फिर जन्महों जाता है ॥ २२ ॥

विरक्तस्य हेयहानसुपादेयोपादानं हं सक्षीरवत्॥२३॥(३१८)

विरक्त, त्याज्य के त्याग जीर ग्राम्हांके ग्रहण की ऐसे करताहै जैसे हंस

जिस मकार दंश, जल दुग्य निले रहने पर भी यान्य दुग्यका ग्रहणकर हैताई ग्रीर स्थाएय अलका परिस्थान कर देताई, इसी मकार विरक्त=वैरा-प्यवान विवेकाणी जम सेसारमें त्यालयों का स्थान और ग्रान्स पदार्थों का पहण करता है ॥ तथाई गीतायास्-

ज्ञानिकानत्रातमा कूटस्था विजितीन्द्रयः ।

युक्त इत्युच्यते येगी समलेग्रासमकाञ्चनः॥ गी०॥ ६। देश

संकल्पप्रभावान्कामान्, त्यन्ता सर्वानद्येषतः ।

मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समंततः ॥ ६ । २६ ॥

शनैः शनैरुपरमेद बुद्धवा धृतिग्रहीतया ।

जात्मसंस्थं मनः कृत्वा न किञ्चिद्यप रिक्तयेत् ॥ २६ ॥

यता यता निम्नरति मनम्रज्ञलमस्यिरम् ।

ततस्तता नियम्यतद् आत्मन्येव वशं नयत् ॥ २६ ॥

प्रशान्तमनमं ह्येनं येगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपति शान्तरज्ञसं ब्रह्मभूतमकलमपम् ॥ २० ॥

युज्जन्ते वं सदात्मानं योगी निगतकलमपः ।

सुस्तेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्चते ॥ २८ ॥

सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मिने ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वन्न समदर्शनः॥ ६ । २८ ॥

अधे-सान विसान से आस्मा जिसका वह है, ऐसा स्थिर, कितेन्द्रिय, की म, पापाण, सुदर्ण की एकसा समक्त कर त्यागने वाला योगी "युक्त" कहराता है ॥ ६॥ ६॥

संकरुत से उत्पंत्र हुएं समस्त कामों की निःशेष त्यायकर और मन से ही बारों और से इन्द्रियों की नियम में करके-(६२४) शनैः २ हटगांवे। भारमा में मन को स्थिर करके, धैये से पकड़ी हुई युद्धि द्वारा कुछ भी चिन्तन म करें। (२५) चञ्चल अस्थिर मन जिथर २को माणे उधर २ से इसको रोक कर आस्मर में ही वश्चनी करें। (६) इस जान्तमनस्क, ज्ञान्तरजोगुण, पापरहिल, ब्रह्मनिष्ठ योगी को उत्तम सुख मिछता है। (२५) इस प्रकार सदा कारमा को युक्त करता हुवा निष्पाप योगी सुगमता से ब्रह्म के स्पर्शमुक्त अत्यन्त सुख को भोगता है (स्पर्श का अर्थ यहां स्वधाका विषय नहीं है, किन्तु व्यापकताका अनुभव है, क्यों कि "ख्रश्चन्त स्थानक प्रमाण हत्यादि श्रुतियों से ब्रह्म को स्था का अविषय होना विद्व है)। (६) योगमें जिस ने अपने को लगा दिया वह सब में समान बुद्ध (दृष्टि) रखने वाला योगी आरमाको सब भूतीं में और सब भूतीं की आरमामें साक्षात करता है ॥१९॥

इस प्रकार के पुरुष को इस सांख्य सूत्र में "विरक्त# कहा गया है।। तथा च नतु-

श्रुत्वा स्पष्टा च दृष्टा च भुक्ता प्रात्वा च यानरः।

न हुष्यति ग्लायति वा स विज्ञयी जितेन्द्रिय:॥२।९८॥ भवण, स्पर्ण, दर्शन, भोजन और सूच कर को सब इन्द्रियोंने भोगीं में इवे वा ग्डानि नहीं करता वह जितेन्द्रिय है॥ २३॥

* लब्धाऽतिशययोगाद्वा तद्वत् ॥ २४ ॥ (३१९)

जिसकी अतिशय=शामकी पराकाष्टा निल कई है, उसके योग व्यत्संग चे भी हंद के समान (त्यालयांश का त्याग और याल्यांश का यहण करना समय है)॥ जैसा कि गीता १६ वें अध्याय में दहा है कि --

असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितातमा विगतस्प्रहः।
नैष्कमर्यसिद्धिं परमां संन्यासेनाऽधिगच्छति ॥ १९॥
सिद्धिं प्राप्ता यथा ब्रह्म तथाऽऽप्रोति निवोध मे।
समासेनैव कौन्तेय! निष्ठा ज्ञानस्य या परा॥ ५०॥
बुद्धाऽतिशुद्धया युक्ती घृत्यात्मानं नियम्य च।
साद्दादीन्विषयांस्यक्ता रागद्वेषी व्युदस्य च॥ ५१॥

विविक्तसेवी लब्धाशीर्यतव्कायमानसः। ध्यानयागपरा नित्यं वैराग्यं संमुपान्नितः॥ ५२॥ म्नहङ्कारं वलं दर्पं कामं क्रोधं परिग्रहम्।

विमुच्य निर्ममः शान्ती ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ ध्र ॥ धन जगह बुद्धि की न जंगने वाला, मन की जीतने वाला, निर्मान पुरुष संन्यास द्वारा निरुक्तमां होने की परमसिद्धि को माप्त होता है ॥ ११॥ सिद्धि की पाने वाला जिस मकार से ब्रह्म की माप्त होता है, उस मकार मुक्त से सनक्तो, हंकी से हो, जी जान की पराकाष्ठा है ॥ ५०॥ जित्त जुद्ध बुद्धि से युक्त, धृति मे नन की वश्य में कर के भीर शबदादि विषयों का त्याग करके तथा राग द्वेप की दूर हटा कर ॥ ५१॥ एकान्त सेवी, आशीर्वाद का पाने बाला; बाली, देद खीर, मन का संयम करने वाला, नित्यव्यानयोग का सम्यास काने वाला, वीराग्य का सहारा लेने वाला ॥ ५२॥ महदूबा, बल, गर्व, कान, क्रीध और संग्रह की हो इ कर ममत्वरहित शाला पुरुष ब्रह्म की पाने में समर्थ होता है ॥ ५३॥

ऐसे लब्धातियय शानी के सम्सङ्ग से भी इंस के समान विवेक प्राप्त होता है।। २४।।

न कामचारित्वं राग्नेपहते जुकवत् ॥ २५ ॥ (३२०) राग वे मारे हुवे में स्वतम्त्र घूमना नहीं बनता, जैवे तेति में ॥ ताता मच्छी बाली बाल कर मन्यों वे रान वंश्यम कर लेता है, राग वे मष्ट शोकर विल्ला में पढ़ा रहता है, स्वतन नहीं घूम बकता ॥ २५ ॥ रागी की स्वतम्त्रता न होने का कारण यह है कि-

* गुणयोगाद्धद्धः शुक्रवत् ॥ २६ ॥ (३२१) गुणी के यान ने बन्धन में पहता है तेरते पची के बनान ॥ १६ ॥

• न भागाद्वागशान्तिर्मुनिवत् ॥ २७ ॥ (३२२) मोगचेरागकी शान्ति नहीं होचको, जैवे (चीभरि) मुनिकी ॥२०॥ किन्तु-

देगपदर्शनादुभया: ॥ २८ ॥ (३२३) दोनों (महति भीर उच के कार्यों) के दोनों की देखने हे (राग शाना होता है) ॥ ६८ ॥ * न मिलनचेत्रयुपदेशवीजप्रशिहाँउजवत् ॥२६॥ (३२४) राजा प्राज् के समाम मिलन विक वाले में उपदेशस्त्री वीन समता

कहीं ॥ २७॥ और-

* नामासमात्रमपि मलिन दर्पणवत् । ३० ।। (३२५)। भ कलक मात्र भी (दीखती है) जैसे (मिलक) देपेण में ॥ जैसे मिलन दर्पण में मुखं की कवि नहीं दोखती, इसी प्रकार मिलना विक्त में विवेक की परकार भी नहीं पहती ॥ ३० ॥

न तज्जस्थाऽपि तद्दह्मता पङ्कुजवत् ॥ ३१ ॥ (३२६).

बह नियम नहीं हो बक्ता कि गुरु के उपदिए जान में भी गुरू की जुरुवता नहीं हो बक्ती । जैसे कमल पानी में उत्पन्न होता है,परम्तु पानी का कान नहीं देसका, इस लिये दूर ने पत्र पुस्तकादि द्वारा बताया हुवा जाने भी कानात गुरु की सेवा में रह कर जानप्राप्ति के समान नहीं हो सकता (15%)। क न भूतियोगेऽपि कृतकृत्यतोपास्य

सिद्धिवदुपास्य सिद्धिवत् ॥ ३२ ॥ (३२७)

मूर्ति (, पेश्वर्य) के मिलते पर भी कतकत्पता नहीं हो चर्की केंसी कि

ज्यास्य (विवेक जान) की आसिक्य चिद्धि के समान कृतकत्यता कार्यमादि चिद्धियों के मिलने पर भी मही हो सकती, क्योंकि जो चंपाग एकदेशीय पदार्थों के हैं, में सब विधाशास है, बस अणिनादि विद्धियें भी विधोगास ही हैं।

" उपारेयसिद्वित " यह द्विपक्ति अध्यायसमाहिस्यनार्थे हैं।। ३२।॥ आरम्पताची पर्देशादि विवेकतान के साधन इतिहासों से भूवित करने इस अतुर्वाद्याय में वर्षन किये नेसे।।

इति

म्ह्री सुलसीराम स्वामि-हते सांख्यदर्शन-भाषानुवादे

अथ पञ्चमोऽध्याय:

~からからきりからかる

पूर्वे ४ अध्यायों में प्रन्यकारने अपना चिद्वान्त कहा, जनको लोगोंकी अङ्कार्य वा आन्नेप हैं, उनको रखकर समाधान करने के लिये पञ्चमाध्याक का आरम्भ करते हैं। प्रथम मङ्गुलाचार=शुमकमांष्ठानको व्यथे बताने बालों की शङ्का का समाधान यह है कि-

श्मङ्गलाचरणं शिष्टाचारात् फ उदर्शनांच्छतितश्चेति.॥१॥(३२८)ः श्रिष्टाचारचे, फट देखनेचे और श्रुतिचे मङ्गल श्रुम) आचरण करनाचाहियेः॥

पुष्पको शुनात्मेका आचरण करना चाहिये जिससे गिवटोंका आच-रण हं नेते बह भी शिष्ट=मले मानमों गिवा काय, उसकी प्रतिष्ठा हो, दूतरे शुभ कर्मों का फल भी शुभ देखते हैं, तीशरे वेदोंकी श्रुतियें भी पुष्य को शुभाचरण की आजा देती हैं। जैते " कुर्यक्रेवेह कर्माण निजीविषे-च्छतथ्यसमाः। एवं स्वित नाम्य घेतोस्ति न कर्म छिप्यते नरिणा यजा अध्याय ४० मन्त्र २ इस मन्त्रमें पुरुपको सन्ध्योपासनादि बिहित श्रुपक्रमें अनु-प्रतान करने की आजा भी गई है इसी प्रकार अन्यस्थी—"शान्यनवद्यानि कर्माण तानि सेवितव्यानि नो इतराणि" ते १९-२ इ. को अनिन्दित शुभ कर्म है उनका सेवन करता याहिये, अशुभ वा पार्थों का नहीं॥

वैश्रीपकदर्शन १/९/२ में भी कहाहै कि नद्गुला वरण-धर्मानुष्ठान हे अम्यु-द्य श्रीर मोल दोनों फल दिलते हैं। यथा— यतो अम्युद्यनिः श्रीयसिहिः वर्षा- ॥ १॥

नेश्वराधिष्ठिते फल निष्पत्तिः कर्मणा तस्सिद्धे॥२॥(३१६)

नहीं, (=कमें ही फलदायक नहीं हो चका। किन्तु। इंश्वर के अधि-धित (कमें) में फल की चिद्धि हो चकती है, (और) वर्म चे फल की लिद्धि हो चकती है, तम (ईश्वराधिधिततव) के चिद्ध होने से ॥

इस सूत्र में पूर्व सूत्र से (कि) प्रवृक्षी अनुकृति है और इस प्रकार

(न)कमैंव केवलस्वतन्त्रं फलदायकं नाकिःतु (ईरवराधि-ष्टिते)कर्मणि सति (फलनिष्पत्तिः) भवति। (कर्मणा च) कर्म-हेतुना च फलनिष्पत्तिः(तिरसह्नेः)ईष्वराधिष्टितत्वस्य सिहेः॥

रात्पर्य यह है कि न ती केवल कमें वे कल मिल सकता है क्यों कि जह कमें में व्यवस्थापकता नहीं हो सकती,न ईश्वर ही विना कमें के कल देता है, क्यों कि न्याय विस्तु फलपद ईश्वरभी नहीं। श्रीर ईश्वर कमों का श्रीय-ष्टाताहै, यह श्रुत्यादि प्रमाणों वे खिद्ध है इस लिये ईश्वर के श्रीपष्टाता होते हुवे कमें करने वे व्यवस्था पूर्वक कश मिलताहै। यह खिद्धान्तहै जैसे राजह कल देता और प्रचा कमें करती है ॥२॥ ईश्वरके श्रीपष्टाता होनेकी सिद्धि में हेतु देते हैं—

* स्वीपकाराधिष्टानं लोकवत् ॥ ३ ॥ (३३०)

अपनों से उपकार से अधिष्ठान होता है जिमें लोक में ॥
योगभाष्य में व्यास देव जी ने लिखा है कि "तस्यात्मानुग्रहाउभावे
अपि सूतानुग्रहः प्रयोजनम्" ईश्वरको अपने कपर अनुग्रह नहीं कि न्तु द्यालु
होनेसे श्राणियों पर द्या आनाएं। कर्म कंड देनेका प्रयोजन है जैसे लोक में द्यालु राजा, प्रजा से कर्मानुसार कड देने को अधिष्ठाता होता है ॥
सूत्र २ १ ३ के अनुकूछ ही न्यायदर्शन में भी कहा है। यथा—" ईश्वरः
कारणं पुरुषकर्माऽफल्यदर्शनात् ४ ११ १९ (१७०)" पुरुष जिल कर्मों के कलों को जब चाहता है तभी अपनी जुच्चानुसार नहीं पाता,
श्व से अनुमान होता है कि पुरुषार्थ काक्षेष्ठ पराधीन—ईश्वराधीन है ॥३॥

* लौकिकेश्वरवदितस्था ॥ १ ॥ (३३१)

अन्यणा लीकक राजाको सामान (ईप्रवर भी अपने ही गयीजनार्थ द्या करेती लीकिक) हो नावे ॥

यदि स्वार्थ के लिये ईश्वरश्री कर्मकल देकर न्याय करेती ह लीकिक राजाओं से अधिक कुछ भी न रहे॥ ४॥

* परिभाषिकोवा ॥ ५ ॥ (३३२)

श्रम्यमा संज्ञामात्र है॥

अथवा यदि अपने मलेके लिये देशवरका न्याय-कर्मफल दान हो ती

ऐसा ईश्वर निरपेत पूर्णकाम नहीं होसक्ता किन्तु ईश्वरनाम घरके फेवल एक नाम ही नाम हो। उर्वेश्वर सर्वां अध्यक्ष निश्य पूर्णकाम स्वेस्मत ईश्वर काई भी नहो॥ ५॥

धङ्गा-यदि देव र पूर्वकाम है, उमकी अपने लिये कुछ म चाहिये सी वह अधिष्ठाता केने हो जाता है? नतर-

न रागाढ़ते तित्सिद्धिः प्रतिनियतकारणत्वात ॥६॥ (३३३)

महीं, राग छे विना हो उस के अधिष्ठात्तरन की सिद्धि है, कोंकि (जगत की व्यवस्था से) प्रति नियत कारण होने दे॥

क्यों कि जगत् की व्यवस्थापूर्व कर्नों के फल देने का वियत कारण इंद्रबर स्वाभाविक है इस लिये राग के विना ही इंद्रबर अधिष्ठाता है, यह निहु है ॥ वेदान्त दर्शन ३। २। ६८ में भी कहा है कि "फलमत उपपत्तेः" उपपत्ति ने सिहु है कि इंग्लर ने फल निलता है ॥ ६॥

* तद्योगेऽपि न नित्यमुक्तः ॥ ७ ॥ (३३४)

षश (द्या क्रप राग) के याग में भी नित्यमुक्त न होना नहीं ॥
एक न एउ नूश में है, दूबरे न शब्द की अनुवृक्ति पूर्व पृत्र से जाती
है। परमेख्वर में बडेश क्रय राग नहीं, किन्तु स्त्रामाविक द्या क्रप राग होने
पर नित्यमुक्त होने में हानि नहीं हो सकती और अधिष्टातापने की भी
विद्वि है। जाई अमूतपूर्व द्या परमेश्वर में नहीं उपज्ञती किन्तु वह द्या
स्वक्तप ही है, अतएव अपने खामाविक द्या क्रप स्वक्रप से ही जगत में
जीवों के कमीं के फलों की व्यवस्था करता है॥ 9॥

येदि कही कि प्रकृति के येशन से ईश्वर अधिष्टाताबन जाता है, उस

* प्रधानशक्ति योगाञ्चेत्संगापत्तिः ॥ ८ ॥ (३३५)

षदि प्रधान (प्रकृति) कि पियो शक्ति की मेल ने नाने ती संगदे प है ॥
पुरुष की पूर्व असंग कह भागे हैं, यदि वह प्रकृति के संबन्धे ने अधिछाता कहा जाने ती संगदोप आता है। अतः यह पश्च ठीक नहीं ॥ ॥
पदि कही कि चेनन धत्तामात्र ने अधिष्ठानृत्य है ती उत्तर-

सत्तामात्राञ्चेत्सर्वेशवर्थम् ॥ ६ ॥ (३१६)

यदि सत्तामात्र से (कहें) ती सारे (संसार की) ईश्टर मानना पड़े॥ ए॥ परम्तु-

* प्रमाणाभावाल तिर्साद्धिः ॥ १० ॥ (३३७) (सबों के ईपनर होने में) प्रमाण न होने से उस (सर्वे प्रवर्ष) की बिहिनहीं ग खबों के ईपनर वा अधिष्ठाता होने का प्रस्यक्त प्रमाण के दिनहीं । इस लिये सब की ऐपनर्य नहीं माना जा सकता ॥ १० ॥ और-

* सबन्धाऽभावाद्मानुमानम् ॥ ११ ॥ (६३८) सम्बन्ध (व्याप्ति) न होने से अनुमान भी नहीं सनता ॥ जो २ वस्तु हो वह २ ईरवर हो ऐसी व्याप्ति नहीं पाई जाती इससे अनुमान प्रमाण भी नहीं घटता ॥ ११ ॥ तथा—

* श्रु तिरापि प्रधानकार्येत्वस्य ॥ १२ ॥ (३३६)

श्रुति भी मधान के कार्यत्य की साधिका है ॥

शुति भी सत्तामात्र हैश्वर को सब संसार का उपादानकारण मान कर ज्यत्तका हैश्वर का कार्य होना नहीं कहती, किन्तु जयत्त की एकति कर कार्यहोना कहती है॥ जसा कि श्रोताश्वतरोपतिपतु में कहा है कि:--

> अजामेकां लोहितशुक्जकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सद्धपाः । स्रजोह्येकाजुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुकभोगामजोऽन्यः ॥ ॥॥

भाषापै:-श्रम परमात्मा जीवात्मा प्रकृति इन तीनी का वर्णन करते हैं
कि-(एकाम) एक, (सक्त्याः बहुीः, प्रजाः, सृगमानाम्) अपने सी, बहुत,
प्रणा की, सत्य न कारती हुई (ली दितशुक् अकृष्णाम्) रकः स्टब तसः वाटी
(अज्ञाम) अनादि प्रकृति की (एकः, अजः) एक अजन्मा जीवात्मा (जुचमाणः) सेवता हुआ (अनुश्रेते) खिपटा है। परन्तु (अन्यः, हि, अजः)
- दूसरा, अजन्मा परमात्मा (भुक्तमोगाम्) की व से भोगी हुई (एनाम्) इस
[प्रकृति] की (जहाति) नहीं लिक्टता ।

एक अजा प्रकृति, दो जाज जिन में से एक जीवात्मा है जो त्रिनुणात्मक चामते कारण प्रकृति निष्ठ होत्र है और दू करा परमात्मा एणक्रहता है ॥५॥ द्वा सुपणी सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिपख्वजाते। तयोरन्यः पिष्पलं स्वाद्वत्त्यनश्चलन्यो अभिचाकशीति॥६॥

भाषाये:-उक्त विषय में ऋग्वेद अष्टक २ अध्याय ६ वर्ष १७ की ऋग की कहते हैं कि-(दूर)दो (खपको) पही (स्युग्न) याथ निछे हुवे (खखाया) मित्र ने हैं फोर (समानम्) अपने समान (युज्ञ) युत्त के (परिपत्य जाते) सब फीर ने सङ्ग हैं (तयोः) उन दोनों में ने (फ्रन्यः) एक तो (विष्यलम्) फल की (खादु) स्मादु मनाकर (कित) खाता है और (अन्यः) दूसरा (अनक्षन्) क खाता हुवा (अभिचाक्योति) साधिनात्र है।

प्रकृतिकृत एक वृत्त है। इसे युत्त की उपना इस कारण दी है कि वृत्त शिड्द-छेदन प्रथं वाले "वृत्तू " धालु से बना है। म्कृति विकृत होती और दिस्त भिन्न होती रहती है। इस बृत्त में दो पक्षी रहते हैं, वे परमात्मा और जीवारमा हैं वृत्त जह असमर्थ होताहै औरपत्नी चेतनहां तेहैं। दोनों आत्माओं को पित्रयों की उपना दी गई है। वृत्त को "समरन" इन अंग्र में कहा है कि बह भी सनादि है। इन दोनों को समुज् इस लिये कहा है कि ब्याप्य व्यापक मान्य से एक दूसरे से संगुक्त हैं। मित्र इस लिये कहा है कि ब्याप्य व्यापक मान्य से एक दूसरे से संगुक्त हैं। मित्र इस लिये कहा है कि मित्रों के समान चेतन-स्थादि कई बातों में एक से हैं। मेद पहा भारी यह है कि एक वृत्त के मल स्थादि कई बातों में एक से हैं। मेद पहा भारी यह है कि एक वृत्त के मल स्थाद कई बातों से एक से हैं। मेद पहा भारी यह है कि एक वृत्त के मल स्थाद कई बातों से एक से हैं। मेद पहा भारी यह है कि एक वृत्त के मल

यदि कही कि-" तदै खत बहु स्याप्" हत्यादि मुतियों में ती ब्रह्स का हो उपादान माना है ती उत्तर यह है कि जैने नदी का किनारा कट कर पानी में भिरने को होता है तब जैने कहते हैं कि " कूछं विपतिपति " कूछ गिरना चाहता है। इसे प्रकार जह प्रश्नित से भी जब जगत उत्तव होने को होता है तब कहा जा सकता नै कि जह प्रश्नित बहुकर जगत होना चाहती है। इस प्रकार जह प्रश्नित में ईषण का व्यवदार अवङ्गत नहीं होता। अवस्था ब्रह्म को बहुकर होना चाहता माने ती " चाह्मी चेता सेवला नि- भी क्ष " इत्यादि मुतियों ने विरोध आवेगा। यही बात विज्ञान भिन्नु जी अपने सांख्यभाष्य में लिखते हैं। यथा "प्रधान एव कूछं पिपतिपती तिवत सी ली " इत्यादि॥ ६२॥ यथा "

* नाविद्याशक्तियोगो निःसङ्गस्य ॥ १३ ॥(३४०)

नि:सङ्घ को प्रविद्याशित का योगशी नहीं हो सकता ॥ १३ ॥ और-

तद्योगे तित्सद्घावन्योन्याष्ट्रयस्वस् ॥ १४ ॥(३४१)

र्णावद्याक्षेपोण माणने वर्वव(अविद्या)की विद्वितें अन्योज्याश्रयदोप शेगा।

अवद्या के सवस्तु होनेकावर्षन प्रथम सूत्र (२०) में कर चुते हैं, इसने पर भी अविद्या का योगमानने और अविद्या के खिद्ध (वस्तु) होने में अन्योन्याअय होप होगा अर्थात अविद्या हैश्वर के आश्रप और हेश्वर काविद्या के भाग्रप होकर दोनों असिद्ध होंगे। इस छिये अधिद्या संवन्धरे हेश्वरमें अधिष्ठातान्त मानने वाले अद्वैतियों का मत ठीक नहीं १९॥ तथा-

न बीजाङ्करवत्सादिसंसारश्रुतेः ॥ १५ ॥ (३४२)

चंत्रार का श्रादि ग्रना चाताहै, श्रशः बीज संकुरके तुल्पभी नहीं कह ग्रक्ते (कि दोनों अविद्या और श्रेष्टर का अनादि याग है)॥

जो अद्वेतवादी अविद्या और देशवरकी अनादि मानकर कहें कि भनादि पंदायों में अन्योन्याग्रय दोय नहीं होता, यो भी ठीक नहीं, क्येंकि वंसार सादि है, अनादि नहीं, किर अनादि अविद्या और देशवरका याग मान्य नहीं होसका। और प्रवाह ने अगदि हम ती नान सक्ते हीं जो वैदिकहीं, क्येंकि हम अविद्याके दिना ही देशवरकी स्वाभाविक द्यालु और न्यायकारी मानते हुवेल थिष्ठाता मानते हीं, परन्तु अद्वेतवादियों वा अविद्यावादियों वा मायावादियों के मत में अविद्या अनादि शान्त ही, जब सान्ति तब अविद्या का अन्य होने पर देशवर की साथिन अविद्याके अभावमें संसार का भी अभाव हो जाना साहिये, किर प्रवाहक्षण अनादिता कहाँ रही ॥१५॥ और-

* विद्यतोऽन्यत्त्रे ब्रह्माबाधप्रसंगः ॥१६॥ (३३३)

विद्याचे अन्य पदार्थ के। अविद्या मार्ने ती ब्रह्मका बांध प्राप्त होगा॥
यदि विद्याचे भिन्न अविद्या माने। ती विद्याचे भिन्न ब्रह्मभी अविद्या
पदार्थ हुवा। इस द्या में ब्रह्म की अविद्यास्व प्राप्तिकप वार्था होगी।
अतएव अविद्या की चिद्व वा वस्तु मानना ठीक नहीं॥ १६॥ तथा-

अवाधे नैष्फल्यम् ॥ १७॥ (३१४)

यदि विद्या थे (ब्रह्म का) बाघ न मानें ती निष्फलता होगी। यदि कई कि विद्या चे श्रन्य किथी की बाधना (निवृत्ति) नहीं होतीती विद्या थे अधिद्या कीभी निवृत्तिनहीं होगी, उपद्या ने विद्यागिष्कल है॥१९॥ शीर-

* विद्याबाध्यत्वे जगतोऽण्येवम्॥१८॥(३८५)

िद्या से (श्रविद्या का, बाध्य होनामानो ती जगत की भी यही दशा हो ॥
यदि विद्या से बाध्य होना मानो ती जगत भी वाष्य हो, श्रीर विद्यावान्
युरुप ने जब विद्यावल से जगत की बाधा (निवृत्ति) करदी, ती अन्यों को
भी जगत न दीखना चाहिये क्योंकि निवृत्त हो गया ॥ जगत सब को दीखता
है इस से निवृत्त हुवा नहीं मान सकते ॥ १८॥

यदि कही कि जगत भी अविद्या कर ही है ती उत्तर-

तद्भुपत्वे सादित्वम् ॥ १९ ॥ (३४६)

मविद्यारूप हाने पर चादि होना नानियेगा ?

यदि जगत् भी अविद्यारूप है,दी जगत के समान अविद्याभी जनहिं म रह कर सादि होगी जी कि अद्वेत मत में अनादि है। इस प्रकार अपना मत स्वयं खिखत होगा॥ १८॥

. यदि कही कि घमें अधर्म अटूप्ट सिहु हो ती उस के कल देने बाला इंग्यर अधिष्ठाता सिहु हो, परन्तु जब धर्माऽधर्म अटूप्ट ही सिहु नहीं, हम नहीं मानते, तय इंश्वर का अधिष्ठातृत्व कहां रहा ? ती उत्तर-

म न धर्माऽपलापःप्रकृतिकार्यवैचित्र्यात् ॥ २० ॥ (३१७)

मकृति के कार्यों की विचित्रता से धर्म का न मानना नहीं बनता ॥ कोई इस जगत में सुखी, कोई दुःखी, कोई दीन दरिद्र, कोई सम्पन्न देखा जाता है, इस से यह नहीं कह सके कि घर्मअधर्म आदि कर्म कुछ नहीं। इस लिये उन का व्यवस्थापक दूष्ट्यर भी मानना होगा ॥ २०॥

यदि कही कि धर्माउधर्मादि से सुखी दुःखी होने की विचित्रता नहीं, किन्तु स्वनाथ से वा अकस्मात् यद्रव्या से है । ती उत्तर-

* श्रुतिलिङ्गादिभिस्तित्सिद्धिः ॥ २१ ॥ (३१८) श्रुति भौर पहचान आदि मे तम (घर्मादि के फल खलादि) की सिद्धि है ॥ 'पुष्पा वे पुष्पेन कर्मणा भवति पापः पापेन 'स्द्र्रार्ग्यक उपनिषद् अ० ५ मा० २ । १३ इत्यादि श्रुतियों से सिद्ध है कि जुन्य का फल उत्तम श्रीर पाप का निरुष्ट होता है, तथा चिन्ह भी पाये जाते हैं कि अच्छा करने का श्रूष्ट्या फल और क्षरे का खुरा, इत्यादि प्रमाणों से पर्मां प्रयमे आदि को भानना ही पहना है, अकल्माल सुख दुःखादि विचित्रता नहीं ॥११॥ यदि, कही कि प्रत्यक्ष के किना हम कुछ महीं मानते ती उत्तर-

* न, नियम: प्रमाणान्तरावकाशात्॥ २२ ॥ (३४९) महीं, अन्य प्रमाणों की अवकाश होने ने नियम है॥

यह कहना कि अच्छे का अच्छा और बुरे का बुरा ही फल होता हो यह नियम नहीं, पर्योक प्रत्यक्ष में अच्छे कर्म करने वाले कभी २ दुःख पाते देखे जाते हैं, तया कभी २ फुकर्मी भी सुख पाते मत्यक देखे जाते हैं। इस का उत्तर यह है कि नहीं, प्रत्यक्ष के क्षतिरिक्त अन्य अनुमानादि प्रमाणीं को अवकाश होने से नियम अवश्य है कि पुण्यका फल एए और पाप का अनिष्ट होता है। जहां २ पुण्यवानों को दुःख और पाथियों की सुख देखते हैं वहां २ उन के पूर्व जन्मार्जित पुष्य पाप ही अनुमानसित होकर सुख दु खादि की मेद की व्यवस्था होने में हेतुता रखते हैं॥ २३॥

उभयत्राऽप्येवम् ॥ २३ ॥ (३५०)

को जुळ धर्मविषय में "न घर्मापतायः "इत्यादि कहा गया है वहीं दोनों (धर्म अधर्म) में समकता चाहिये॥ २३॥

* प्रयोश्सिद्धिश्चेत समानमुभयोः ॥ २४ ॥ (६५१) यदि अर्थापति वे विद्वि हैं ती देवनों में समान है ॥

धर्मिविषय में जो हेतु सूत्र २० से १२ तक कहे, उन की अर्थापत्ति से देग्नों (धर्म अधर्म) में समानता है ॥ २४ त

यदि कहा कि धर्माऽवर्मादि के मानने और तद्मुंसार पाय पुरुष से अन्मान्तर में दु ख छल निल्मा मानने से पुरुष निर्मूण कहा रहा? ती उत्तर-

* प्रान्तःकरणधर्मत्वं धर्मादीनाम् ॥ २५॥ (३५२) धर्मादःका क्रम्तःकरणधर्मता है ॥

धर्मी धर्मादि हैं सद्दी परन्तु पुरुष के नहीं, किन्तु पुरुषके साथी अन्तः करण के धर्म हैं, पुरुष के नहीं ॥ स्थू ॥ क्यों जी । यदि घमांदि फ्रनाः करण के घमें हैं, पुरुष के नहीं, ती यह कहना चाहिये कि पुरुष में वे (धमांदि) आरोपित हैं, यदि आरोपित हैं ती विवेक ज्ञान होने पर उन धमांदि का अत्यन्त वाध होगा, क्यों कि आरोप ती विवेक ज्ञान के उद्य से पूर्व ही है, विवेक ज्ञान होने पर आरोप नहीं रहता, ती फिर सम्कार्यवाद खण्डित होगया, कि सत् हीं कार्य होता है, असत् नहीं। इस का उत्तर—

म गुणादीनां च नात्यन्तवाघः ॥ २६ ॥ (, ३५३)

जीर धर्मादि का अत्यन्त बाघ नहीं हो सकता ॥

जैसे छोहे में अपनी गरमी नहीं, किन्तु आग्नि के संयोग से अग्निकी गरमी छोहे में जब भरकाती है तब कहा जाता है कि छोहा गरमहै, आंद जब गरमी निकल जाती है तब कहते हैं कि छोहा ट्यहाहै, पर बास्तबमें अपने स्वस्त्र में छोहा न ठरहाहै, न गरमहै, ऐसे ही पुरुष के स्वस्त्र में धर्म अधर्मीद नहीं होते, किन्तु अन्तःकरण के धर्माद पुरुष में आरोप के कहे जाते हैं, इतने से अविवेक निवृत्त होने पर धर्माद का अत्यन्त बाध्य महीं होजाता किन्तु अन्य अनाःकरणों में उनका चद्भाव रहता है।॥

इसमें कोई लोग कहेंगे कि न्यायवेशिवकादि के मतमें ती छख दु खादि आत्मा (पुत्रप) के धर्म कहे गये हैं, यहां अन्तः करणके धर्म बताकर विरोध आता है। उनका परिहार का है ? उत्तर—न्यायादि शाखों में भी उच्छए द्वेष छख दु खादि की आश्मा के स्वरूप में नहीं माना; किन्तु आत्माका लिक्स कहा है जर्णात जहां आत्माहै, वहां वह (उन देह में) पच्छा देवादि च पएचाना जाता है; जहां एच्छा देपादि नहीं पाये जाते, वहां अन्तमा निक्तग्राम दा नहीं है, ऐसा समका जाता है, जैसे वह किति आदिमें ॥१६०

यदि कही कि उक्त वृत्रानुसार अपने धर्मादि का जान हो भी जाबे, परात पराये का कीने हो जाता है ! उत्तर-

* पञ्चाऽवयवयोगात्सुखसंवित्तिः॥ २० ॥ (१३५४)

पान ५ अवयवों के योग से तुल का बोध हो जाता है।।
प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन, इन ५ अवयवों से सुक क्रीर उपलक्षण से दुःखादि की उपलब्धि हो जाती है। १ खुल है। २ अव्यक्ति किया कररहा है, इस हेतु से । १ जो २ अर्थ किया करता है यह २ मत होता है, जैसे चलन । ४ रोमहर्पादि करण अर्थिकियाओं को करने वाला गुरू है। ५ इस से मुख सतहै। यह पांच अवयव के न्याय का प्रयोग हुवा। इसी प्रकार तुःखादि की पहचान भी हो जाती है ॥ २७ ॥

् क्यों जी ! अनुमानकी विद्वि व्याप्ति की ती विद्वि से होती है, वह व्याप्ति

अखादि में किस प्रकार है ? उत्तर-

* नसकृद्ग्रहणात्संबन्धसिद्धिः ॥ २८ ॥ (२५५) बारंबार प्रहण ने सम्बन्ध की विद्वि होती है ॥

एक वार नहीं, किन्तु अनेक वार वा सदा ही जिसका जिस प्रकार प्रहण होता पाया जाता है, उस से सम्बन्ध (न्याप्त) की सिद्ध होती है। अर्थात साध्य और साधनमें बारंबार साहचर्य देखने से उपाप्ति शिद्ध होती है। जैसे अग्निमें बारंबार वा सदा ही ताप वा दाह देखा जाता है, जिस से अग्नि नहां र होगा, बहां र दाहभी होगा, यह उपाप्ति पाई जायगी ॥२०॥ अब व्याप्ति का स्वस्तुप कथन करते हैं:-

* नियंत्रधर्मसाहित्यमुभयारेकतरस्यवा व्यापितः ॥२८॥ (३५६)

दोनों (साध्य और नाधन) वा किसी एक के नियत धर्म का साथ २. रहना=व्याप्ति कहाती है॥

साध्य और साधनमें जो धर्म नियत (सदा एकसे अव्यक्ति सिरात) सायर पाये जावें वा एक (साधन) में ही नियत क्र पसे पाये जावें, इसका नाम व्याप्ति है अर्थात अटल=अव्यक्ति सम्बन्धको व्याप्ति कहते हैं॥

समन्याप्ति दिखाने की "उमयोः=दोनों" शन्द दिया है श्रीर विषम व्याप्ति दिखाने को "एकतर" शन्द है। कभी २ साधनमात्रका नियतधर्म सहचार छोता है, कभी दोनों साध्य साधनों का ॥ २८॥

यदि कही कि 'नियत पर्भ के शाय" को व्याप्ति नहीं कहते किन्तु ठ्याप्ति अन्य ६ स्व है, ती उत्तर-

न तत्वान्तरं वस्तुकल्पनाऽप्रसक्तेः ॥३०॥ (३५०) े अन्य वस्तु की कल्पना का प्रसङ्ग न होने से (व्याप्ति) कोई अन्य तस्व (वस्तु) नहीं है ॥ अयात व्याप्ति जी एक घर्म है, उतने अतिरिक्त किसी एक अन्य न्ये धर्मी की करूपना सङ्गत नहीं ॥ ३०॥

यदि कहो कि कि प्रकारके " नियत धर्म शाहित्य " की वित्रशा है! सी उत्तर--

" निजशक्तयुद्धवसित्याचारणीः ॥ ३१ ॥ (३५२) निन शक्ति से उत्पन्न होने बाला (गिग्रतपर्मशहित्य विविधित है) यह कई आचार्यों का मत है ॥

कई शांख्यके जाचार्य एसा मानते हैं कि नित्र (स्वामाविक) शक्तिसे जी नियत धर्म साथ २ रहे उस नियतधर्मसाहित्य को यहां ठ्यामिकहा है॥३१॥

* आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः ॥३२॥ (६४६)

पञ्चशिवं। वार्ये कहते हैं कि आधियशक्ति का योग (निपतधमेशाहित्य विवित्तित है) ॥

आधान-देवेत की विषयीभूत शक्ति की आधेमशक्ति कहते हैं अर्थात् यह आपक है, यह व्याप्यहै, इस चंकेत की विषयभूत शक्तिका यीग आधेय शक्ति योग है। इसी से तात्पर्य है, ऐसा पद्मश्रित का मत है। ३२ ॥

यदि कही कि स्वरूपशक्ति ही व्याप्ति होतावा, आर्थयशक्ति को क्या

न स्वरूपशाक्तिनियमः पुनर्वाद्प्रसक्तः ॥३३॥ (३६०)
पुनरक्ति के प्रधंग चे स्वरूपशक्ति भी व्याप्ति नहीं कहा सकती ॥
यदि वस्तुके स्वरूपभूत शक्तिको हो व्याप्ति कहें तो जेचे घटको कलश कहना पुनर्वक्तिमात्र ही है स्वरूप कुछ नहीं, इसी प्रकार स्वरूपशक्ति को व्याप्ति कहना भी पुनर्वक्तितात्र है, विशेष नशीं ॥ ३३ ॥
यदि कहो कि इस में पुनरुक्ति क्या है। तो उत्तर—

* विशेषणानर्थक्वप्रसक्तेः ॥ ३४ ॥ (३६९)

विशेषण की व्यर्थता के प्रसंग से (पुननक्तिमात्र है) ॥ जैसे स्वस्तार्थ किने देवदत्तको श्रास्त विशेषण देना व्यर्थहे, वा घटका विशेषण क्रस्ट्रा हर्ना व्यर्थहे, स्वाकि जो अर्थ घटका है, वही कलग्रका, वा को अर्थ केवल देवदत्त शब्दका है वहां स्वक्रपणिक वाला अर्थ श्रास्क्र रिवेशियण लगाने पर्हे, वस कैने घट गब्दने साथ कलश विशेषण कुळ्न हो, पुनकक्त वा व्यर्थ है,वैसेही देवदक्तके साथ शक शब्द व्यर्थ है, तहत् स्वस्व शक्तिका पर्यायमान व्याप्ति शब्दमी पुनक्क्त वा व्यर्थ ही है ॥३॥ तथा=

🚁 पल्लवादिष्वनुपपन्तेः ॥ ३५ ॥ (३६१)

पश्चवादिकों में उपपत्ति न होने थे (स्वक्रप शक्तिको ब्यान्ति कहना उीक नहीं) ।।

यदि स्वह्नपशक्तिको व्याप्ति कहैंती वृज्ञपर लगे हुवे पते जेसे उन का जानुमान कराते हैं, बेसे ही उसी स्वक्रप से वर्तमान उन ने टूटे हुवे पते भी वृज्ञका अनुमान करावें कि ''यह उन्हें, पक्षा वाला होनेने । परम्तु टूटे हुवे पत्ते वृज्ञके सिद्ध करने में अनुमापक नहीं होते, इत्यादि से कहना पहुंगा कि स्वह्न शक्ति को व्याप्ति नानना ठीक नहीं ॥ ३५ ॥ किन्तु-

📑 * आधेयशक्तिसिद्धौ निजशक्ति योगः

समानन्यस्यात्॥ ३६॥ (३६३)

आधियशक्तिकी सिद्धिमें निज्ञ ग्रिक का योग भी है, समानन्य यह ॥
पन्नवशिखाचार्य का यह कथन कि जाधेयशक्ति का योग=ह्यादित है,
सांख्याचार्यों के मत से कि निज्ञशक्ति से स्टब्स=ह्यादित है, आंवरुद्ध है।
अर्थात दोनींका तात्पर्य एकही है स्वेंगिक दोनोंने समान न्यायहै। अर्थात्
निज्ञ शक्ति योग भी आधेयशक्ति की सिद्धि से आजाता है।। ३६।।

जिस प्रकार अनुमान प्रभाणकी सिद्धार्थ साध्य साधनके संबन्ध-ठ्याहि का वर्णन किया, इनी प्रकार भागे एक्ट प्रमाणकी चिद्धिके निमित्त श्रद्धः और अर्थ का संबन्ध निक्षपण करते हैं। यथा-

वाच्यवाचक्रमावः . संवन्धःशब्दार्थयोः ॥ ३७ ॥ (३६४)

शब्द ख़ीर ख़र्ष में वाच्यवाचकमाव संयन्थ है।। शब्द वाचक ख़ीर ख़र्य वाच्य कहाता है।। ३९।। _ वाय्यार्थ के बोध में वाच्यवाचकमाव कारण होता हैं, जिसे टित भी कहते हैं, अतः आगे उस के हेतु वर्शन किये जाते हैं:≕

श्रीम: संबन्धीसिंद्धि: ॥ ६८ ॥ (३६५) तीन से सम्बन्ध विद्व होता है ॥

ए-खास पुरुषों का उपदेश, १-वृहों का व्यवहार और १-प्रिम्ह पद का समीप होना; इन तीनों से शहर क्रये का खेबन्य मिह होता है। जैसे कियल पिक शहर का वाच्य है। एत्यादि वाक्यों में पिक शहर का कोयल व्यक्ति के साथ टाच्यक्षयकसाल गंवन्य है, इसी के लान का प्रतिश्वार भी कहते हैं। यह आसों के उपदेश पे होता है। आस लोग कहते आते हैं कि केविल च्यक्तिपक शहर का दार्थ है। २-वृहों के उपवहार से धान्यवाधकपावसंबन्ध जाना जाता है। जैसे भी से आओ। ऐसा कहने से एक वालक गौ व्यक्ति समक्ष जाता है और से आता है क्यों कि देखता है कि वृह लोग भी शहर से भी व्यक्ति का यहण करते हैं॥ ३-प्रसिद्ध शहरों के स्वरंध से बाच्यवासकपाव संबन्ध समक्ष पड़ता है। जैसे-पंजाम के स्वरंध पिक बोस रहा है। व्यक्ति का स्वरंध के तात है। जैसे-पंजाम के स्वरंध पिक बोस रहा है। व्यक्ति का प्रता है। कि वृह को प्रसिद्ध शहर है। व्यक्ति का स्वरंध के साह पढ़ी है। इन से साह पर्व से का है पुन्य जो भाग के स्वरंध के प्राप्त है, बस उस के साह पर्व है है। इन स

यदि कही कि यह तीन प्रकार है वाच्यवाचकभाव श्रंबन्थ का होने केवल कार्यवाचक वास्पी में होता है, निष्ठाची में तो नहीं ! ती वत्ररं--

स न कार्ये नियम उभयथा दर्शनात् ॥३६॥ (३६६)

ह लोके व्युत्पर स्य वेदार्थमतीतिः ॥ ४० ॥ (३६७)

छीक में बीच वाछे पुरुष की बेदार्थ की प्रतीति होती है।

खीर्तिक श्रवः। श्रं नावने चाले पुरुष का ही वैदिकशब्दार्थे थांघ वा वाक्यार्षेश्रेष होता है। इससे भी जाना जाताहै कि उक्त आस्तीपदेशादि इ प्रकारों से वाक्यार्थवोष हुता है, जिसमें बाज्यवाषकभाव सम्बन्ध सान आवश्यक है॥ ४०॥ श्रद्धा-

नित्रिभिरपौरुषेयत्वाद्वेदस्यतदर्थस्यातीन्द्रयत्वात्॥४१॥(३६०)

े चेद अपीरुपेय होने और वेदार्थ के अतीन्द्रिय होने हे (उक्त) तीनीं (अ: प्रतोपदेशादि) कारणों हे (वेदीक्त शब्दार्थश्रीध) नहीं ही सकता।।

लीकिक प्रविद्यों का अर्थ तो आप्तोपदेशादितीन कारणों से हो सका है, परन्तु वेदती अपीक्षेप हैं=वे किसी पुत्तप ऋषि मुनि आदि के निज-रचित नहीं, उनका अर्थ भी इन्द्रियग्रास्त्र नहीं, किर चेदके शब्दों का अर्थ आप्तोपदेशादि द्वारा को जाना गया वा जाना जा सकता है ? ॥ ४२॥

चत्तर-वेदार्थ को अतीन्द्रियता की छेकर की पूर्व पर्व हुवा उसका उत्तर देने के लिये अगडा मूत्र कहते हैं-

* न यज्ञादेः स्वरूपते। धर्मत्वं वैशिष्टचात् ॥ १२॥ (३६९) नशी. यज्ञादि के। विशिष्टता के स्वरूप के ही धर्मत्व है।।

वेदार्थ के अतीन्द्रिय होने से को प्रशिद्धपदशामीप्यसिद्ध संबंग्धशान में दूषण दिया गया. उस का उत्तर यह है कि उक्त देश इस लिये नहीं आ सकता कि यश्चादि के खर्गादि कल, जिन की अतीन्द्रिय मान कर देश दिया गया है, सावात अर्थात लोक में ही इन्द्रियपाद्य विशिष्ट देखे जाते हैं, यह नियम नहीं कि एकादि का फन माझार इस लोक में इन्द्रियपाद्य न हो, कि स्वादि का फन माझार इस लोक में इन्द्रियपाद्य न हों, कि स्वादि का फन माझार इस लोक में इन्द्रियपाद्य न हों कह सक्ते। ४२ ॥ आने अपीक्षेप मान कर दिये हुवे देश का उत्तर देते हैं-

निजशक्तिवर्युत्पत्त्वा व्यवचिख्यते ॥ ४३ ॥ (६७०)
 निजशक्तिवयुत्तति से विस्पष्ट की जाती है ॥ ,

वेद पौरुषेय नहीं अपीरुपेय हैं, यह ठीक है, परन्तु अपीरुपेय वेदवाक्यों हे अर्थों की जानने हेलियेभी आसीपदेशहारा श्रंबन्य विद्विअतम्मव नहीं, क्योंकि वेदोक्त अरीरुपेय वाक्यों का शब्द र्रेस्ट्रस्य ब्रान भी ती विजय कि जन्म है

अर्थात् शब्दी भीर अर्थ की स्वामाविक शक्ति से मूत्र ३१ के प्रमुनार नत्यन हो जाता है, ठगुरपका ऋषि महिषियों की उगुरपति (इंध) से उपाल्यानपूर्वक चात हो जाता है। इस लिये वेदों के शबदायेसंबन्धबोध में उन की प्राचीत-येयता बाचक नहीं ही सकी ॥ १३ ॥

यदि कही कि कोई अर्थ ती योग्य=इट्टियों से ग्रहसयोग्य हं ते हैं. उन का बोध ती हो बका है,परनु वैदिक शब्दों के अधीग्य=इन्द्रियों द्वारा मं ग्रहण कर सकते योग्य आत्मा, परमात्मा, मुक्ति आदि अतीन्द्रिय अधी को प्रतीति कैसे हो सकी है। उत्तर-

* योग्याऽयोग्येष प्रतीतिजनकत्वात्तत्सिद्धिः ॥११॥(३७१)

योश्यों भीर अयोग्यों में प्रतीतिजनक होने से उस (शब्दार्थसम्बन्ध)

की सिद्धि हो जाती है।

जिस प्रकार धोग्य=इन्द्रियग्रान्स अर्थों की प्रतीति को शब्दार्थेनंत्रन्थ क्वान चस्पन्न करता है, उसी प्रकार अयोग्य=अतीन्द्रियों की भी अनुना-मादि से प्रतीति कराता है। इसी लिये व्याप्तिकी सिद्धि हो जाती है ॥४४॥

तौ स्वा वेद स्वाभाविक नित्य है? उत्तर-

* न नित्यत्वं वेदानां कार्यत्वश्रतेः ॥ १५॥ (३७२) विदों को कार्यस्य सुनने से वे नित्य नहीं ॥

तस्मारद्यज्ञात्सर्वहुतऋत्रःसामानि जज्ञिरे॥यजुः३१। ९ इत्यादिः

श्रुतियों से सुनते हैं कि वेद ईश्वर से उत्पन हुवे हैं। अतएव जैसे इंश्वरकृत सृष्टि अनादि विद्व नित्यनहीं, इसी प्रकार बेद भी नित्यनहीं ॥ ४१ ॥

प्र'-यदि तित्य नहीं ती पुरुषकृत होंगे ? उत्तर-

* न पौरुषेयत्वं तत्कर्त्तुः पुरुषस्याऽभावात् ॥ १६ ॥ (३७३)

चन (वेदों) के कर्णा पुरुष के न होने से(उन को) पीरुपेयस्य नहीं बनता ॥

जिस प्रकार अन्य भारतादि के कत्ती पुरुष प्रसिद्ध हैं, इस प्रकार वेद भी मन्त्यप्रयोत होते ती वे भी एक पुरुषविशेष के नाम से प्रसिद्ध होते। प्रेसा नहींहै, इस से वेद वीरुपेय नहीं, अपोरुपेय हैं ॥ ४६ ।।

यदि कहो कि जिसं प्रकार पुराने धर्ममन्दिर नष्ट हो गये, इसी प्रकार वेदकत्ता पुरुष का पता न लगने से भी वेदों को अधीक्षेय क्यों मानलिया जाय? यह क्यों न माना जावे कि वेद के कर्त्ता नष्ट हो गये, पता नहीं लगता? उत्तर-

* मुक्ताऽमुक्तयोखित्वात् ॥१७॥ (३७१)

मुक्त और अमुक्त=यह के अयोग्य होने से (पीरुपेयता नहीं बनती) ॥
चेदों की रचना न ती मुक्तपुद्ध कर मकते, न यह । यस किर कीन
हन का कक्तों हो सकता है । अतः वेद अपोद्ध्येय ही हैं । मुक्त जीव ती
मुक्तावस्था में ब्रह्म: नन्द भौगता है, वह कोई काम नहीं करता, यह जीवीं
को उतना ज्ञान नहीं कि वेदों को रच सकें, इस प्रकार यह मुक्त दोनों प्रकार
के जीव वेद्रस्थनाके योग्य नहीं, तब वेद को अपीक्षेय ही मान सकते हैं ॥४९॥
यदि कही कि जब वेद पुरुष ने नहीं रंखे, तब उन को नित्य को न

नाऽपौरुषेयत्वाचित्यत्वमङ्कुरादिवत्॥ १८॥ (३७५)

अपीरुपेय होने से नित्यता नहीं हो जाती, जैसे अझुरादि की ॥ क्षेत्र अझुर की उत्पत्त मनुष्य नहीं करता, अतः अझुर पीरुपेय नहीं, अपीरुपेय है, वेत्रे हो वेद को उत्पत्ति भी पुरुष ने महीं को, वह भी अपी रुपेय है, परन्तु की कंझुर अपीरुपेय होने पर भी नित्यनहीं, उत्पत्तिभान् है वैत्रे ही वेद भी अपीरुपेय होने से नित्य नहीं सिद्ध होजाते, किन्तु उत्पत्तिमान् हैं और उन की उत्पत्ति भी अङ्कुरादि के समान है बरकत है, मनुष्यकत नहीं ॥ ४८॥

यदि कही कि अङ्कुरादि भी मनुष्य के को येहोने से मनुष्यकत ही मानः सोसकते हैं ? उत्तर-

ितेषामपि तद्योगे दृष्टवाघादिप्रसक्तिः॥१९॥ (३७६)

्यदि उनः (प्रह्नुरादिः) को भी उन (मनुष्यों) का रूपा माने ती दूष्ट. बाधादि दीवों की प्राप्ति होगी ॥

यह देखने में नहीं आता कि अङ्कार और पुष्पादि की रचना को पुरुष= मनुष्य करता हो, अतःदृष्टवाधादि दोशों से यह पद्य नहीं बनता ॥ ४९ ॥ प्रव-४स बात की क्या पहचान है कि यह कार्य ननुष्यकत है और यह देशवरकृत ? उत्तर-

यस्मिखदृष्टेऽपि हृतवुद्धिरूपजायतेः तत्पीरुषेयम् ॥ ५० ॥ (३७७),

जिस के न दीख पड़ने पर भी कृतसुद्धि उपके, यह मनुष्यकत हैं।।
जिस कार्य की देखकर उस के कन्नो के न दील पड़ने पर भी ऐसी युद्धि
उत्पक्त होते कि सनुष्यकत कार्य जैसा है, उसे मनुष्यकत सम्भो।।
इस एक सन्दूक की देखते हैं कि वह मनुष्यकत है, दूसरा सन्दूक ऐसा
है कि उस के बनाने वाले की इस ने नहीं देखा और अन्य किसी ने भी
चाहे न देखा हो, तब भी जन्दक की बनाबट ने यह बीच होता है कि
वह मनुष्यकृत हैं। परन्तु एक पुष्प की देखकर यह किसी की समक्ष में नहीं।
सेंठता कि यह मनुष्यकत है। इसी प्रकार अक्कुरादि की जानी।। वेद की
अद्भुत रचना की देखकर भी, विशेष कर सृष्टि से आरम्भ काल में जब कि
मनुष्यों की की इसि अनुभव ऐसा भारी हो नहीं सकता या शैसा कि वेदी की
रचनामें दिशान भरा की अल पाया जाता है, वस उन की देख कर बहु वा मुक्त
होनों प्रकार के जीतों में से किसी में भी उन के बनाने की ये। व्यक्त पाई जाने

प्रश्-ती का वेंद्रों के प्रामाण्य में प्रमाणान्तर की भी अपेखा नहीं ? उत्तर-

निजशत्त्वभि॰यक्तेः स्वतःप्रामाण्यम् ॥ ४१ ॥ (३७६)

अपनी स्वाभाधिक निज शक्ति हारा स्टब्ब होने से स्वतः प्रमाणताहै॥ यदि वेदों के शब्दा उर्वर्श्वनंथ सम्योग्तर से खिये होते तो वेद परतः प्रमाण माने जाते, परन्तु ऐसा नहीं है; वे शपने स्वाभाविक सामध्ये में प्रत्येक मृष्टि से समय प्रकट होते हैं, ईश्वर स्वयं उन की सब से पहले ऋषियों के सुद्य में प्रकट करता है, इस छिये वे परतः प्रमास नहीं, स्वयं सिंगुप्रमाणः वा स्वतः प्रमाण हीं॥ भू१ ।।

अव-असरक्याति आदि मतीं का खगहनः करके आर्गे ६६वेंसूत्रदेशांश्यान् वार्यः अपना मतः कहेंगे--

• नाऽसतः ख्यानं नुष्टङ्गवव ॥ ५२ ॥ (१३७६)

असत् की स्पाति नरशृष्ट्र के समान है। नहीं सकती ॥ जैसे समुख के सींग कभी प्रतीत नहीं होते, वैसेही कोई शमत (न हुवा) पदार्थ प्रतीत नहीं हो सकता। इस लिये को छोग रस्खी में आकि में मर्थ की प्रतीति और सीपी में चांदी की प्रतीति को "असरस्पाति" कहते हैं, यह ठीक नहीं ॥ ५२ ॥ तथा-

म सतीवाधदर्शनात् ॥ ५३ ॥ (६०)

श्राख्याति भी नहीं होसकती, बाघ के देखने से ॥

यथार्थ ज्ञान होने पर जय आन्तिज्ञान इटजाता है, ती रस्वी में वर्ष और श्रीपी में बांदी का बाथ होजाता है, इस कारण यह भी नहीं कह सकते कि सरस्वाति ही है और विद्यमान की ही प्रतीति होती है ॥५३॥ और-

* नाऽनिर्वचनीयस्य तद्ऽभावात् ॥ ५४॥ (३८१)

अनिवंचनीय के अभाव से उस की भी (ख्याति) महीं बनती ॥ यदि कही कि सत्ख्याति, अस्टब्याति दीनों से विस्त्रण अनिवंचनीय , की ख्याति मानस्रो, ती उत्तर यह है कि अनिवंगीय है ही नहीं, इससे उस की ख्याति भी माननीय नहीं ॥ ५४ ॥ अस् च—

* नाध्न्यथाख्यातिः स्ववचीव्याघातात् ॥ ५५ ॥ (३६२)

" अन्यथाख्याति " भी नहीं हो शकती क्योंकि अपने वचन का व्या-भात दोष है ॥ '

क्यों कि सत् असत दोनों के विपरीत की अन्यवाख्याति कहना होगा, इस कथन में सत् असत के विपरीत की अनिवंचनीय कह चुके हो, बस तुम्हारे ही मत ने तुम्हारा वचन कटता है ॥ ५५ ॥

इस लिये अब सांस्थाचार्य निक सत कहते हैं--

-* सद्ऽसरस्यातिर्वाघाऽवाघात् ॥ ५६॥ (३८३) बाध श्रीर श्रवाच वे बद्रशरस्याति (नाननीय) है ॥

अर्थात रस्वी में वर्ष नहीं, परना देशान्तरस्य वर्ष का संस्कार आन्त पुरुष के सन में है, सभी उस को रस्ती में वर्ष की स्वाति होती है। इस खिये अन्य देश में विद्यमान पदार्थ के इतर देश में अविद्यमान होने पर भी जन्धकारादि अविवेक के कारकों देखन, विपर्यय, निष्याचान, अख्याति वा खद्दश्याति दन्यादि अनेक नामों वाली ख्याति उत्पन्न होतीहै ॥ पृद्द ॥ आगे " अध्द " और उस के भेदीं की परीचा चलाते हैं; ----

आगे " शब्द " और उस के मोरों की परीक्षा चलाते हैं; --- ;

अ प्रतीत्यऽप्रतीतिभयां न स्फीटारमक: शब्द शिद्ध नहीं होता ॥

स्कीटलप शब्द के मानने वाले कहते हैं कि जिन प्रकार हाथ पांव

छादि अवपवों से भिन्न अवपवों चाला (अवपवो) अन्य है, इसी प्रकार

ग्, औ इन वर्णों से भिन्न भी शब्द प्रयक् वस्तु है जो स्फीटारमकहै। इस

पर यह सूत्र कहता है कि गकारादि वर्णों की प्रतीति और सस से भिन्न अन्य

स्कीट की समसीति से स्कीटारमक शब्द कोई नहीं ॥ 49॥

* न शब्द् नित्यत्वं कार्यताप्रतीतेः ॥५८॥ (३८५) कार्येश्वकी मतीतिमे शब्द को नित्यता नहीं ॥ शब्द, करने से उल्पन्न होता है, इस लिये कार्य है, कार्य होनेसे नित्य नहीं हो सकता ॥५८॥ शब्द को नित्य मानने वाला कहता है कि—

पूर्वेसिट्ठस्त्रस्याऽभिव्यक्तिर्दीपेनेव घटस्य ॥ ५१॥ (३८६)

पहले से सिद्ध पदार्थ की अभिव्यक्ति मात्र है, जैसे दीपकसे घट की ॥ " जिस भकान में चड़ाहै, परन्तु अन्धेरेमें दीखता नहीं कि है वा नहीं, किन्तु दीप के से दीखने लगता है। इसी प्रकार शब्द भी नित्य सनातन है परन्तु सञ्चारकादिसे अभिव्यक्त=पकट होजाता है, मसा सम्बद्ध नहीं होता। एस प्रकार शब्द को नित्य क्यों न माना जाने ?॥ ५९॥ जित्र —

अस्कार्यसिद्धान्तश्चितिस सद्धसाधनम् ॥६०॥ (३८७) यदि सत् कार्यं को सिद्धान्त माने तौ विद्धसाधन है ॥ यदि कार्यं अवनी अभिव्यक्ति (प्रकटता) से पहछे भी सत् (विद्यमान) है तौ विद्ध का साधन है अर्थात् इव प्रकार ती सभी कार्ये अवने कारणमें छोन सत् कहे जासकते हैं, शब्द की ही नित्यता क्या हुई ॥ ६० ॥

अंधे अहैतवादादि का खरेशन करते हुए युईष के मेदी का वर्णन सारमम करते हैं:--

* नाद्वैतयात्मनोलिङ्गात्तद्वेदप्रतीतेः ॥६१॥(३८८)

'आत्मा के लिझ् (चिन्ह) से उस का भीद मतीत होताहै, इन कार्या अहैत (बेवलएक आस्पा) मानचा ठीक नहीं ॥

चगत्ते अने क जारमा हैं, एक नहीं, क्यों कि कोई छु थी, कोई दुःखी, क्यादि भेद पाये वाले हैं ॥ ६१ ॥

नाऽनात्मनापि प्रत्यक्षवाधात् ॥ ६२ ॥ (३८६)

जामात्मा (जड़) हे भी (चेतन होन्य) नहीं मान सकते स्वाकि मत्यस का

प्रत्यक्ष देखते हैं कि चड़ वे चेतन भित्र है, इच लिये अनारमवाद भी खीक चहीं भा दर क

नोमाभ्यां तेनैव ॥ ६३॥(३६०)

चर्ची हेतु से दोलां (ग्रात्मा प्रानातमा) से भी नहीं ॥

मत्यच के बाध चे ही दोनों से भी (एकता) नहीं पाई जाती ॥ ज्ञारमा अनात्मा भी एक चहीं होसकते इसी से॥ ६३॥

यदि कही कि हम की ती जड़ चेतन में भेर नहीं दीखता। एक ही सत्तु कभी कड़ और कभी चेतन लाग पड़ती है? सी उत्तर-

अन्यपरत्वंयऽंत्रिवेकानां तत्र ॥६४॥ (३९१)

स्वस में जन्म (प्रकृति) को पर (पुरुष) प्रतीतकरना स्विवेकियों का काम है ॥
आविषेक से जह को चेतन वा चेतन को जह, और प्रकृति को पुरुष वा
सुरुष को प्रकृति मानने खन जाते हैं। इस खिये वह ठीक नहीं ॥ ६४॥
अ नात्माऽविद्या, नोभयं, जगदुपादानकारणं निःसङ्गत्वात्
॥ ६५॥ (१९२)

अपन्न होने से भारी आस्प्रा (पुरुष) जयत का उपादान कारण हो। सफता, न अविद्या हो सकती, न दोनों हो सकते॥

भातमा यहूरहित है, वह कि हो से जुड़ा हुवा नहीं, अतः सस से को है कार्य सत्पन्न स्टी होसका । अविद्वा स्वयं कोई द्वय नहीं, उस से द्वयानहर क्या उत्पन्न होंने? इसी प्रकार सात्मा अपैर अविद्या दोनों एकट्ढें भी जगत का उपादान कारण नहीं हो सक्ते ॥ ६५ ॥

यदि कही कि अच्छा, युक्य एक नहीं, अनेक रही, प्रकृति युक्य भी ' एक न सही, परन्तु युक्य ती (जीवास्मा परमास्का) एक हैं? उत्तर-

* नैकस्यानन्द्चिद्गू पत्वे द्वयोर्भेदात्॥ १६ ॥ (३९३)

एक जीवास्मा (पुरुष) में भागनन्दरूपता श्रीव जीवद् पता नहीं, दोनों के भोद से ॥

"रसं हो त्रायं छठ प्रवारत निर्देश महिता है। इस्तादि प्रसाणों से यह पापा काता है कि जीवार मां स्वयं ती चिद्रू पही है, आतम्ब्स्क्रिय परमारमा की पाकर अवनन्द साला होता है, जीवारमाकी स्वयं स्वस्त्रपात जानन्द महीं किन्तु परमारमा का आतन्द प्राप्त होता हैं। इस श्रकार दों नेंं (जी-वारमा, परमारमा) के भेद से दो नों की एक (क्षानन्द रूप भीर किंदू प) जहीं मान एकते ॥६६॥ ली किर सुखी को प्रतीत होता है ? उत्तर—

* दुःखनिवृत्तेगीणः ॥ ६७ ॥ (३९२)

दुःख की निवृत्ति से गीण (मुखी) है।

युरुष के। हाली स्व लिये कहते हैं कि जब उसके दुः ल दूर हुने ती वह मुखी है। परन्तु मुख्य हाली का भागन्दी की मरमारमा ही है, जीवारमा गीण हाली है ॥६१॥ मदि कहो कि मुक्ति में ती जीवारमा भी आगन्दस्य हप होजाता है की उत्तर-

मित्रुक्तिप्रशंसा मन्दानास् ॥ ६८ ॥ (३८५)

मुक्तिकी प्रशंसा (यह कि उसमें जीवारमा ज्ञानन्दस्वरूप होताता है) मुखीं ने की है।

को छोग अतिस्मृत्यादि तथा उपनिषदादि के सस्य के नहीं जानते के मन्द (मूर्छ की) कहते हैं कि मुक्तिमें जीवास्ता आनन्दस्वरूप होजाता है, किन्तुविद्वान् ती यनी मामतेहैं कि जीवास्ता मुक्त होकर परमारमा में अधानन्दस्वरूप का अनुमव करवाहै, स्वयं स्वरूप वेनी बिच्चन्यात्र ही गहता है। इट ॥ अब मन के विभु होने का स्थान करने हैं:-

च ब्यापकत्वं मनसः करणत्वादिन्द्रियत्वाद्वा ॥६९॥(३९६)

मन व्यापकः (विशु) नहीं होसकता, करण वा इन्द्रिय होने में ॥
जो करण है वा इन्द्रिय है वह कमेरी भिन्नदेशवर्ती ही होराकता है,
कमें पदार्थ में व्यापक हो ती अपूर्व किया नहीं कर सकता। किया की
विद्विमें साथकतम न हो ती कारण नहीं कहा सकता। करण हो ती व्यापकः
नहीं हो सकता। हट ॥

् सक्रियस्त्राह्मतिश्रुतेः ॥ ७० ॥ (३६७)

सन के विभु न होने में अन्य हेतु यह है कि मन सिक्ष्य है, विभु होता की ठसाठम कूटस्य परिपूर्ण होने से किया कहां को करता ? तथा—"यणजान चातो दूरमुदैति देवं तदु अप्तस्य तथि वैति। दूरंगमं ज्योतियां ज्योतिरेकं तम्में मनः श्विमकूस्यमस्तु इत्यादि ज्रुतियों से नम को चलने वाला (गतिमत) असते हैं। इस छिये सर्वे व्यापक नहीं हो स्कता ॥ ज्रुति का अर्थ यह है कि "जो नम जागते हुवे का दूर तक जाता है, वही सोते का भी वैने ही दी हता है। वह दूर जाने वाला ज्योतियों में मुख्य ज्योति भेरा मन शुम सकूल्य वाला हो ॥ 99 ॥ ती क्या मन अपू (निरस्थय) है ? चलर्

* न निर्मागत्वं तद्योगाद्वघटवत् ॥७१॥ (१३९८)

(नन का) निर्माण होना भी नहीं, भाग के योग के, जैसे चड़े का ॥ जैसे घट अवस्थी वाला (सावयव) है, क्योंकि वह अपने भागों के जुड़ कर बना है, वैसे ही मन भी साउवयव है, निश्वयव नहीं। प्रार्थास निष्मण वाला मन है ॥ ७१ ॥ ती फिर मन नित्य की है ? उत्तर-

मक्रुतिपुरुषवीरन्यत्सर्वमनित्यम् ॥ ७२ ॥ (३६१)

। प्रकृति। और पुरुष ने अन्य सद्य अनित्य है ॥

अर्थात् नित्यक्षेवल दो ही पदार्थे हैं-१-मक्रिति और २≔पुत्तप जीवारमाः । परमातमा) । अन्य मन प्रादि के विं पदार्थ नित्य मही ॥ १२ ॥

क्यों जी । ईशवर परनारना पुरुष के भाग (अवयव) न हो, परन्तु भी गी । पुरुष (जीवारना) ती सावयव हारेगा ? उत्तर ...

* न भागलामी भोगिनी निर्मागत्वश्रुत: ॥७३॥ (१००) भोगी (पुरुष=शीवारमां) के निर्मागत्व (निर्वापव होनाः) श्रवंष चें दो पुरुष १-जीवातमा २-परमातमा में एक जीवातमा श्रीका (भीभी)
है, दूसरा परमातमा श्रीगरिहत है। इन दोनों में से भोभी (जीवातमा)
भी मान (अवयव) वाला नहीं, निरवयव अणु सूहन है। " अजीनित्यः भाश्वतीर्ध्य पुराणः " कठ १।२।१६ " अजामेकां लोहिन गुक्क क्वामजी छोतो जुपनाणोनुशेति " प्रवेताप्त्रतर ॥। ५ में उस को नित्य अज कहा है जिस से वह संयोगजन्य नहीं, अतः उस मैं शाम (अवयव) नहीं बन सकते 1931

प्रश्न-जीवात्मा को शांनन्दस्वस्य ही माना जावे, किन्तु संवाराध्वरणः में आनन्द तिरामूत (बिया) माने और मुक्ति में मिम्बक (प्रकट), ती क्या हानि है ? उत्तर-

क्या हा। न हा उत्तर-

नानन्दाभिव्यक्तिर्मुक्तिर्निर्धर्मत्वात्॥ ७४॥ (१०१)

आतन्द का मक्ट हो वाना मुक्ति नहीं, क्येंकि (आस्मा=पुत्रप) कर बहु धर्म नहीं ॥

जीवात्मा स्वरूप ने ज्ञानन्द्यमी नहीं,इस जिये आनन्द का ज्ञाविभाव ही मुक्ति नहीं कहाती,किन्तु परमात्माकेश्रानन्दकाञ्रनुभवकरनामुक्तिहै॥१४॥

* न विशेषगुणोच्छित्तिस्तद्वत्॥ ७५.॥ (४०१.)

ह वी प्रकार विशेष गुणों का उच्छित होनाना भी (मुक्ति) नहीं कहाता ॥ जीने जीवारमा में स्वामाधिक न होने से आनन्द का प्रकट हो जाना मुक्तिनहीं, वैसे ही जीवारमा के स्वामाधिक दुःखादि गुणों के उच्छद की भी मुक्ति नहीं कहते, क्योंकि वह स्वामाधिक विशेष (दुःखादि) गुणों / बाला भी नहीं है ॥ ७५ ॥ श्रीर-

न विशेषगतिर्निष्क्रियस्य ॥ ७६ ॥ (४०३) निष्क्रिय जीवाला की विशेष गति भी (मुक्ति) नहीं ॥

जीवात्मा स्वक्रप से क्रियावान् नहीं है, किन्तु प्रकृतिसङ्ग से है, भीर मुक्ति में प्रकृतिसङ्ग खूट जाता है, तब जीवात्माः गतिमान् मी स्वमाव से महीं कि निरन्तर कथ्वगति ही का नाम मुक्ति हो सके॥ ३६॥

* नाकारोपरागोच्छित्तिः क्षणिकत्वादिदोषात्॥७७॥ (१०४)

आकार के जपराग का उच्छिल होना भी मुक्ति नहीं, विशिकत्यादि दीय से ॥ जीवात्मा पर आकार का जी उपराग (दकना) है, जी विशिक विद्यास- वादियों का मत है, उसढकने का उच्छेद भी वैदिकों की मुक्ति नहीं कहाता, क्यों किनेदिक छोगपुरुषके विश्वानतीन हीं मानते। इस कहने का सार यह है कि को दोष श्वशिक विश्वानवाद में हैंवही उस मत की मुक्ति में हैं। 1991

न सर्वोच्छिक्तिरपुरुषार्थत्वादिदोषात ॥ ७८ ॥ (४०५)

.. सर्वनाशकान्त्समी (मृक्ति) नहीं, क्यों कि प्रयुक्तवार्थत्वादि दोष आता हैं।

प्रथम सूत्र में विविध दुः हों की अत्यन्त निष्ठति को अत्यन्त पुरुषार्थ कह आये हैं, यदि सर्वनाश का नाम मुक्तिरक्लें ती पुरुपार्थत्व आदि न रहेंगे. क्योंकिनवेनाशमेंपुरुपकानाशभीहाजावे,तीमुक्ति पुरुषार्थ कहां रही ? ॥९८॥

एवं शून्यमिष ॥ ७९ ॥ (४०६)

इसी प्रकार जून्य भी (मुक्ति) नहीं।।

शून्यवादी को शून्य की ही मुक्ति मानते हैं, बह भी पुरुवार्थन होने से मुक्तिनहीं कही सकती क्योंकि शून्य होने पर पुरुव ही न रहे तब पुरुवार्थे क्या रह जावेगा ? ॥ ३९॥

* संयोगाश्च वियोगान्ता इति न देशादिलाभोऽपि ॥ ॥ ८०॥ (४०७)

सब संयोग वियोगानत हैं इसिलये किसी देशादि का लाभभी (मुक्ति)नहीं॥
स्थान विशेष वा देशविशेष वैकुरतादि,वा धन विशेष,वा की पुत्रादि
विशेष का लाभ भी मुक्ति नहीं,क्यों कि ये पदार्थ संयोगी हैं और प्रत्येक संयुक्त
पदार्थ एकरस,नहीं नाशवान् अर्थात प्रतिवक्त साशोनमुख दी इरहा है,इस
सिप्ये नाशवान् देश धन की सादि की प्राण्तिकानाममुक्ति नहीं हो कता॥६०॥

* न भागियोगीभागस्य ॥ ८९ ॥ (२०८) भाग का भागी में सिंख जाना भी (मुक्ति) नहीं ॥

जो छोग जीवात्मा की देशवर का भाग (अंध) मानते हैं, उनके खरहनार्ध यह सूत्र कहता है कि अंध अंधी में मिछ जाये, इसका नाम मुक्ति इपिछिये नहीं हो छक्ता कि (पूर्वसूत्र वे ''चंयोगाश्च वियोगान्ताः की अनुवृत्तिकरके) ऐसा मानने से ती द्रश्वर में भी संयोग वियोग हुवे, ती बही नश्चर हुआ।

नाणिमादियोगोऽप्यवस्यंभावित्वात्तः दुच्छित्ते रितस्योगवत् ॥ ५२ ॥ (१०९)

अन्य संयोगों के समान अग्रिमादि (सिद्धियों) का संयोग भी खबश्य ('मष्ट) होने बाला है इन लिये वह भी (मुक्ति) नहीं कहाता ॥

अणिमादि विद्वियों के मिलने का नाम, मुक्त इस लियें नहीं बनता किं जैसे उत्य संयोगों का अवशय-वियोग नाश उच्छेद होना है, वैसे अणिमादि सिद्वि भी नाश वाली हैं ॥ पर ॥

* नेन्द्रादिपदयोगाऽपि तद्वत् ॥ ८३ ॥ (४९०) इसी मकार उन्हादि पदवी का मिलना भी (मुक्ति) नहीं ॥

जिस प्रकार अणिमादि विद्विषे अवश्य नाश वाली हैं, इसी प्रकार इन्द्रादि पदवी भी शीघ नष्ट होने वाली हैं, अतः उन की प्राप्ति का नाम सुक्ति नहीं हो सकता ॥ ८३,॥

प्रध-मुक्ति विषय में अन्यों का खरहन करके मांख्याचार्य ने प्रपना कर क्यों नहीं दर्शाया ? उत्तर-मांख्याचार्य वृतीयाच्याय के जन्तिम सूत्र २४ में क्याना मत कह जाये हैं कि-

''विवेका किरोंबतुः खिने हती कतकत्यों जितराक्षेतरात है। ८४। (१८५) देकी पृष्ठ ११५ और आगे प्रष्ठा आप कि १ से ए तय सूत्रों में भी कहें है। सांस्य का सत वेदातुकूछ यह है कि विवेद से मुक्ति होती है और उम में अपार का सत वेदातुकूछ यह है कि विवेद से मुक्ति होती है और उम में अपार का सत वेदातुकूछ यह है कि विवेद से मुक्ति होती है और उम में अपार का सत्य है अपार का स्वाप्त का साम का सह स्वाप्त का साम का साम का स्वाप्त का साम का साम

अब इन्द्रियों की भौतिकता का खाइन.करते हैं कि-

न भूतप्रकृतिःविमिन्दियाणामाहकारित्यम्बुतैः॥१)

इन्द्रियों की प्रकृति (कारण) भृत्यूत नहीं हैं। क्यें। कि (इन्द्रियों को)

यही वात.पूर्व २ । २० (५८४) सूत्र में कह आये हैं कि ''एतस्मार आयते प्राणोमनः सर्वेन्द्रियाणि चण मुण्डेकोपनिपद् २ । १ । ६ के श्रुनि दमाण से इन्द्रियां ब्रह्मकार का कार्य हैं, परन्तु न्याय में ती सूतों का कार्य इन्द्रियां द्याई हैं। यथा—

" प्राण (वन चतु सत्वक् जो त्राणी निद्गाणि प्रूहेभ्यः १ । १ । १२ ॥" तक प्रवान्याय का सत श्रुतिविक्ष हुँ १ उत्तर—नहीं क्यों कि पदार्घों की संस्था वा विभाग सब शास्त्रों में एकसा हो नहीं है। न्याय में प्रथम १६ पदार्थ प्रमाणादि बता कर उन १६ में से दूसरे प्रस्थिय के १२ सेंद् ये कहे हैं कि → आत्मशरीरेनिद्यार्थ बुद्धि० १ । १ ९ ॥ "

१ आतमा, २ ग्ररीर, ३ इन्द्रिय, ४ अर्थ (विषय), ५ बुद्धि, ६ मनस् ९ प्रहत्ति, दोष, ए प्रत्यभाव, १० फल,११ दुःख और १२ मोता। परन्तु इस में यह नहीं कहा कि १२ वा १६ ट्रब्य हैं, वा गुण, कर्म हैं। इस व्यवस्या को वैशेषिक ने ठीक किया है और ६ पदार्थ विमान करके माने हैं। तब स्या वैशेषिक से न्याय का के हैं विरेश्य होगया? कुछ नहीं। यंगार के पदार्थों की कीई की गिनता है, दाई की ने, कीई जुब संज्ञा रखता है, कोई कुछ,ये वातें विरोध की नहीं। इस प्रकार विचार से जात होगा कि जिम जानत के उपादान की बांख्य धास्त्र ने एक प्रकृतियंत्रा की है, उसी की क्यायदर्शनकार ने कारण द्रव्य मानकरएञ्चासूत्र नंजारक्शीहै। तब न्यायकर भूतों से दन्दियोत्पत्ति मानता अपनेसतक्षेत्रपादासकारणक्रपपञ्चनत्व (विन की संख्य में चरवादि की वास्यावस्था कहकर प्रकृति नानाहै) के अभिप्राय षे है,न कि शांख्याभिमतप्रकृतिकेचोथेकाचैपञ्चरणूलमूतोंचे,और मैं समक्तता ष्टूं कि इसी कारण जांख्यदर्शन के प्रणेता ने बुंद्धिमानी की है जो सूत्र १। ६२ नैर्धूलाभूतानिकहते हुवे कार्यक्रप पञ्चभूत बताने के। ही स्पूल गर्वः विशेद जार्थ रख दिया है कि के दें न्याय के कारण द्रव्य पञ्च सूहन भूभोंका क्षर्य न समम्ब्छ । बस सब व्यवस्थामेद है और न्याय में कारणभूतों का कार्य इन्द्रियें बताई गई हैं, और खांख्य में कार्य (स्थूल) पञ्चभूत निनाचे हैं तव सांख्यकार ने-

" प्राहंकारिकत्वजुर्तेनं भौतिकानि २ । २० ° में इन्द्रियों ने भौतिकत्व का जो खपडन किया है वह भपने गल वे स्थू गत्तं का कर्त्तं सामते हुवे किया है,न कि न्यायाऽभिन्नत कारण वा पूजनव्यापु ें. स्वत्व का। श्रतएव परस्पर न्याय बांख्य में इस श्रंश में विरोध नहीं ॥ ८४॥

क्तों जी। न्याय बेंधेविक के उमान दः ६वा खोलह १६ पदार्गी के बीथ है मुक्ति होना खाप (चांख्याचार्य कविल) क्यों नहीं नानते ? उत्तर—

न पट्पदार्थनियमस्तद्वीचान्मुक्तिः ॥=५॥ (११२)

ष्टः पदार्थे का नियम नहीं, (अतः) उन के बोच से सुक्ति (भी हनने) नहीं कहीं ॥

वैग्रेषिकादि जिन्होंने वस्तुमान को प्रथम ए दूटर रनुण ३ कर्म । जामान्य १ विश्वेष ६ समझाय; इन दः पदार्थों में अन्तगत किया और किर कः में से पहले एक दूटप के नो ९ विभाग किये (१ प्रधिवी २ अप् ३ तेज ४ थायु ॥ आकाश ६ काल ९ विश्वा ६ सारता और ९ मन) उन की परिमापा के अनुसार (हमारे प्रकृति पुष्प का त्रिवेक) कः पदार्थ और उन के अवान्तर भेद ९ दृश्यादि के तरखान के होता है, को ठीक हो, परन्तु हमने वस्तुमान को दो शब्दार्थों (१ प्रकृति रपुष्प) में अन्तगत नाना है, दः का नियम कि ही विद्या, इस लिये इन पर्पदार्थकोष से मुक्ति मी नहीं कहते॥ दा॥ तए।

क पोड्यादिष्वप्येवस्॥ द६॥ (११३)

पोडश १६ आदि (पदार्थमत) में भी ऐवा ही (जाना)॥

स्वाय में १ प्रमाण २ प्रनेप ३ संग्रम ४ प्रयोद्यन ५ दृष्टान्त ६ सिंदुान्त ९ श्वयव ८ तकं ६ निर्णय १० वाद ११ जल्प १२ वित्तवहा १३ इत्वासाम १३ खल १४ वार्ति और १६ निप्यदन्यान; इन १६ पदार्थों के तरप्रज्ञान ने सुक्ति कड़ी है, परन्तु एप (खां व्य) ने केवल दो (प्रश्ति सुन्य) बंकेन रेप हे हैं, इस जिने इसवनहीं के विवेक ने मुक्ति कहते हैं, पोड़शादि से नहीं ॥८६१

* नाऽणुनित्यता तत्कार्यत्वस्त्रुतेः ॥ ८७ (१९१)

प्रमु नित्य नहीं हो सकते क्यों कि उन का कार्य होना सुनते हैं। प्रायु शब्द से यहां निरवयत्र न्यायाास्त्रास्त्र परमाणु को नित्यता का सवदन नहीं है किन्तु क्वरेषु को नित्यता का निषेच कहा है। जेना कि संव्याचार्य अनले ही सूत्र में अबु को सावयत्र नानते हैं। देश। प्यान * न निर्मागत्वं कार्यत्वात् ॥ 'दः ॥ (११५) कार्य होने वे (अगु=त्रसरेणुं) निरष्टम्य भी नहीं हैं॥

पृथं मूत्र में अवरेण की मित्यतान मानने में को कृति को देत बताया है, वह कृति वाचात कहीं मिलती नहीं, इस बात की वान कर विज्ञानित हु की ने भी कृति कर है कि चया देव कि मान कर कहा है कि चया देव स्थानित हु को ने भी कृति कर कहा है कि चया देव स्थानित हु को ने मान कहा है कि चया देव स्थानित हु को ने मान कि स्थानित है कि चया देव स्थानित है कि चया स्थान कि स्थानित है कि स्थान कि स्थानित है कि स्थान कि स्थान

श्चर्यात यद्यपि हम को कोई वैसी श्रुति महीं दीखती, काल के हर पेरे से लुमहोता इत्यादि हेतु कों से। तथापि जावार्य के बांश्य जीर मनु के स्मरण से इस को जनुमान करना चाहिये. जेशा कि मनु कहते हैं कि " मूद्रम जो (ज्या से जपनी) दश की आधी (५) तन्यात्रा विनाशिनी हैं, उन सहित शंह सब जगत कर से उत्पन्न होता है है। सांख्या उर्धभाष्य और सांख्या क्ष्मिस्स कीर सांख्या क्ष्मिस की सहां अपा शब्द के असरेणु का ही सहण किया है, परमाणु का महीं ॥ ८८॥

यदि कही कि त्रवरेणु यदि साधयव और कार्ये हैं ती प्रत्यक्ष उत का

न रूपनित्रन्धनात्म्यस्थलियमः ॥ द्रश् ॥ (१९६)

क्षप की निधम्बन से प्रत्य का का निधम नहीं ॥

यह नियम नहीं है कि रूपधान पदार्थ का ही प्रत्यस हो, किन्तु जन्य धर्मदान् पदार्थों का भी पत्यस होता है॥ ८१॥

अब पदार्थों को स्थूल सूक्ष्मता में अपने अभिमा भी र कथन करते हैं:--

न परिमाणचातुर्विध्यं द्वाभ्यां 'तद्योगात ॥६०॥ (११७)

परिसाण ४ चार प्रकार के होते आवश्यक नहीं, वर्गों के रदी प्रकार

कोई छाग जो पंश्मिण (माप) की चार प्रमकारका मानते हैं १-अणु र महत ३ दीर्घ प्रह्रस्त, सो ठीक नहीं, क्योंकि केवल १ अखं जीर२ महत् इतने ही में सब परिनाण अन्तर्गत है। स्कृते हैं। ए० !!

यदि कहें। कि जब तुम्हारे भत में प्रकृति और पुरुप से ग्रांतिरक्त अस-रेणु आदि सभी प्रदार्थ शनित्य हैं तो किसी की पहचान (प्रत्यिका) कि "यह यही है किसे होगी ? क्योंकि के हैं पदार्थ नित्य नहीं तब आग से कल की यह पहचाना कीने जाता है कि यह वही कल देखा हुआ पदार्थ है! उत्तर-

अनित्यस्वेऽपि स्थिन्तायोगात् प्रत्यभि~ ज्ञानं सामान्यस्य ॥ ८१/॥ (४१६)

आनित्य होने पर भी दिधरता के याग से सामान्य की पहचान हाती है। को पदार्थ अर्थनत्य हैं, वे भी जितने काळ तक स्थिर रहते हैं, पहली समानता से पहचाने जाते हैं। एं ॥

च तद्पंलापस्तरमात् ॥ २२ ॥ (१९२)

उस (समानता) का अपलाप (क्रुंडलाना) नहीं हो सकता,क्योंकि उस (समानता) से (पहचान होती है) ॥

यदि किसी असित्य पदार्थे में भारत से कछ तक की ई सनानता न रहती. सी की ई पदार्थ पद्याना न जाता। जो छीटा या घट पट हमने भाज देखा है, वह बहुत अंशो में कछ तक स्थिर एकसा (सनान) रहता है,इसी है ही पहचाना जाता है कि यह बही जीटा या घट या पट है जो कछ देखा या। पहचानता (प्रत्यमिक्षा) ही स्थिरता भीर समानता की बिद्धि में हेतु है॥ ८२॥

यदि कही कि जाज में देखें घड की कल पहचान सकता समान्य की कियरता से नहीं, किन्तु जन्य बटादि से भीद (अन्यत्व) के कारण पहचान हो जाती है ती सत्-

. * नाउन्यनिवृत्तिह्नपत्वं भाववतीतेः ॥ ६३ ॥ (४२०)
अन्य की निवृत्ति हो (नामान्य का) रूप नहीं,भाव की प्रतीति से॥

एक घर निन की कल देशा था और ज्ञान मत्यभिद्धा (पह्नान) होती है कि यह घही घट है. ऐनी प्रत्यभिद्धा इतने ने नहीं हो मकती कि वह (घट), अन्य पट छादि पदार्थों ने विख्यण है। क्योंकि पटादि ने भिल कर के ती शन्य घर भी हैं, परन्तु यह 'पह्चान" कि यर वहीं कल वाला घर है, तभी हो ककी है, जब कि कल ने आज तक घट विशेष में के हैं। समानता घनी रहती हों, कुछ काल नक स्पिर हों। एच शिये कर वी देखें घट की आज पहचानने (प्रत्यभिद्धात करने) में समानता ही हैतु है, शन्य (पटादि) पदार्थों ने भिराहपता होतु नहीं ॥ ८३॥

यदि कहो कि सदूश होने से "पहचान '' हो जाती होगी, समानता स्थिर नहीं है ? तो उत्तर-

म न तत्त्वान्तरं साद्धरयं, प्रत्यक्षीपलब्धेः॥ ६० ॥ (४२१)

(शामन्य चे) चादूषय काई अन्य राख्य (वस्तु' नहीं है,द्रशेकि प्रत्यत . ভ্ৰমভ্ৰম है ॥

मत्यस एक घट को कल देखा था, ठीक वही, घट कास देखता हूं। ऐसी उपलाडिय होने से यह नहीं कह सकते कि कल के घट के उदृश दूसरा घट है, किन्तु वही घट प्रत्यस उपलब्ध होता है, इस लिये सादूष्य कीई सीर बात नहीं, किन्तु सामान्य ही सादूष्य है॥ ९४॥

यदि कही कि जामान्य भीर साहुश्य एक वात की वे हो उन्नती है ? साहुश्य में ती चाउपेवता होती हैं? ती उत्तर-

निज्शक्त्यिभव्यक्तिर्वा वैशिष्ट्यात्तदुपलब्धेः ॥६६॥ (४२२) ,

. अथवा स्वामाविक चिक्त की श्रामिव्यक्ति हो (सादृष्ट्य कहते हैं) क्यों कि अवाचारणता से उद (सादृष्य) को चंत्रलव्य होती है॥

विशिष्टता (खमू जियत) ने माहू श्य की मतीति वा उपलाहिय होती है, इस कारण (वा शहर हो । हू परा पदा यह भी ठीक है कि सह अपन अपनी व्याभाविक शक्तिका अभिव्यक्त होना हो है अर्थात उस र पदार्थ में स्थित उस र मकार का जो शक्तिमें है, वह सर्वेत साहू श्य की मतीति का विषय है, न कि ने हि जन्य वस्तु (तस्व) ॥ १। । हीर-

स न संझासंझिसम्बन्धोऽपि ॥ ८६ ॥ (४२३)

शंजासंदि रुम्बस्थ भी (सांद्र्य) नदीं है ॥

चह पट चनुष्य पणु पची आदि शब्दों का नाम संचाहि और घट पटा दि शब्दों ने जिन वस्तुओं का सहंज किया बात्राहै, में बंची हैं, उन दानों के सम्मन्थकी भी पाहूरम नहीं कहकत्ते, क्यों कि प्रत्यमित्ता का विषय कानान्य सा सादूरपहे, न कि उंचासंचिष्ठम्बन्य । इन देखते हैं कि एक घट मस्तु की शिने घट संचाहे हैंने ही दूसरे घट मस्तु की भी है, परन्तु "यह मही घटहैं" प्रद्मकारकी अस्यसिद्धा (पड्चान) संचार्य चिष्ठम्बन्यमात्र में नहीं होती॥ध्दा यदि कही कि शब्द और अर्थमें ती नित्य मंद्रम्थहै, तम संचारंचिसंवन्य

्याद कहा कि शब्द आर अपने ता गार्य चन्याद, तब च शारा श्रवनार (शब्दा श्रिमंत्रन्थ) की मानकर प्रत्य भिद्या क्या नहीं हो चकी ? ती उत्तर-

* न संबन्धनित्यतीभयाऽनित्यत्वात् । १०॥ (१२१)

स्थय (संशाः=यटादि शब्द अरेर संश्वी=घटादि वस्तु) इन दोनीं के अनिस्य होने से संबन्ध भी निश्य नहीं ही सकता ॥ ८९ ॥

चसी बात की घीर स्पष्ट करते हैं-

* नाउजःसंबन्धोधर्मिग्राहकमानवाधात् ॥६८॥ (४२५) संबन्ध अर्ज (अनादि वा नित्य) नहीं है, धर्मी के ग्राहक प्रमाण के न होने (बाध) से ॥

क्याकि पर्नी=रंजी वस्तु के ग्राहक होने में कोई प्रमाण नहींहै। जब चाहें तब जिल पदार्थ की को चाहें को संज्ञारस सकते हैं, तब ग्रब्दलयें में

(चंचा चंची में) मिंत्य खंबन्य कहां दहा १॥ ७३॥

यदि कहे। कि न्यायादि शाखों में जो समवाय संबन्ध मानाहै, वहीं सी नित्य संबन्ध है। आप क्यों नहीं मानते ? ती उत्तर—

न समवायोऽस्ति प्रमाणाऽमावात् ॥९९॥ (१२६)

प्रमाणाग्यत्व से (हमारे मत में) समवाय संबन्ध ही नहीं है। इत्य, गुज, कसे, सामान्य, विशेष, समवाय: ये कः पदार्थ ही हम ने अपने सांख्यमें इसप्रकार विसक नहीं किये जैसे वैशेषिकमें हैं, तब हमारे यहाँ ससी नित्यस्व कथन करने में के हि प्रमाण महीं है। ९९॥ यदि कहा कि प्रमाण क्यों न ीं है। प्रत्यक्ष मनुसान्ध्यमाणती हैं, तीर तर-* उभयत्राऽप्यन्यथासिद्धेनं प्रत्यक्षमनुभानं वा ॥१००॥(४२७)

प्रत्यक्त और प्रकुषान (प्रमाण) इस लिये नहीं हो बकते कि दोनों में जम्यका (कमस्य के विशा हो) सिद्धि है ॥

इनारे मत में खकारमं त्य से ही काम चल जाता है,इस लिये प्रत्यक भीर जन्मान प्रमाशस्त्रीश्वमवायसंबन्धनाननाआध्यवकवाअवे द्वतनहीं।

बात यह है कि जिस सम्मन्ध को न्याय वेशेषिकों सनवाय समन्धकहते हैं, उसी की छेत्रंतदर्शनमें तादारम्य संबन्ध कहते हैं और उसी की येग और सांस्य में समस्पसंबन्ध कहते हैं. की है विरोध नहीं है, केवल प्रतिमाधा भेदमान है। १००॥

अब इस मत का खरहन करते हैं कि क्रिया सर्वेषा अनुमेय हैं:-

* नानुमेयत्वमेव क्रियाया नेदिष्टस्य तत्त्वद्वतारेबाऽपरेाक्षप्रतीते:॥ १०१ ॥ (१२८)

किया को केवल अनुसेय (अनुमानगम्य) ही न मानना चाहिये क्यों कि अतिसनीयस्य (पुरुष आदि चलने वाले); की किया और कियाबान् में

अपरोक्त (प्रत्यव) मतीति होती है।

जब कोई इमारे पास ही चलता है ती इस चलना किया और चलने आले देवदतादि को प्रत्यत्त देखते हैं। इस लिये को छोग कियाको प्रत्यक स नाम कर केंब्रल अनुसेय मानते हैं, यह ठीक नहीं ॥ १०१॥

े जो लोग समान प्रधानता वाले पाँच भूती से देह की उत्पक्ति मानले

है, उन का खरुन-

* न पाञ्चभौतिकं शरीरं बाहूनामुपादानाऽयागात्। ॥ १०२॥ (४२६-)

श्रीर याञ्चमीतिक नहीं हो सक्ता, क्यों कि (एक कार्य के) बहुत उपादान कारण होने गुक्त नहीं व

्लोग कहेंगे कि संस्थाकार यह त्या कहने लगे; स्यूज प्रशेर ती पाञ्चभौतिक है ही। परमु जानना जाहियेकि समत्रधानधे मूतोंसे धरीरोत्यक्तिका निर्धेध करतेहैं। विषमों (पञ्चभूतों) से संस्थित साजना दन की अनिष्ठ नहीं।१०२०

* न स्थूलमिति नियम आतिवाहिकस्यापि विद्यमानत्वात्॥ १०३॥ (१३०)

सूक्ष्म शरीर के विद्यमान होने से यह नियम नहीं कि स्चूल ही गरीर है।
एक स्चूल देह से दूसरे स्चूल देह तक लेकानेवाले=जातवाहिक=सूक्ष्म
गरीर के विद्यमान होने से यह नियम ठीक नहीं कि स्चूल ही एक शरीर
है, को पाञ्चमीतिक है, किन्तु सूक्ष्म शरीर भी ती ग्ररीर ही है को स्चूल्ड
पञ्चमहासूतों से नहीं, किन्तु सूद्य १७ तस्वों से बनता है। १०३॥

* नाऽप्राप्तप्रकाशकत्वमिन्द्रियाणा-मप्राप्तेः सर्वप्राप्तेर्वा ॥ १०४ ॥ (१३१)

इन्द्रियों के। अवासमकाशकत्व नहीं है। क्योंकि मानि का अभाव है,

जयश सब की प्राप्ति हो (सा भी नहीं)॥

इन्द्रियं भप्राप्त (असंबद्ध) पदार्थका प्रकाश करने वाली नहीं हैं, किन्तु, जो २ पदार्थ उन इन्द्रियों की प्राप्त (विषयीभूत=संबद्ध) होते हैं, केवल उन्हीं का प्रकाश (जान=बोध) कराती हैं। कोंकि देखा, जाता है कि अभाष्त पदार्थों के। इन्द्रियां बोधित नहीं करतीं। अथवा यों कहिये कि यदिशमाप्त प्रकाशक होतीं ती उन इन्द्रियों से सब की प्राप्ति (उपलब्धि=जान=बोध) होजाती,तब ती जीव इन्द्रियों के साइचर्य से सब इंडोजाता। किन्तु ऐसर है.नहीं, इसलिये इन्द्रियों अप्राप्तप्रकाशक नहीं हैं॥ १०॥॥

न तेजोऽप्यसर्पणात्तेजसं चक्षुर्वृत्तितस्तित्सद्धैः॥१०५॥(१३२))

तेज पर दीवने से आंख इन्द्रिय का तैजन नहीं कह बकते क्यों कि वृत्ति

ने उस की विद्धि है ॥

यदि कही कि दिन्त्रियें स्यूलपञ्चनहासूतों का ही कार्य है, क्योंकि एक चन्नु (आंख) की ही देखलों कि वह तेन पर दौड़ती है, लिस से जाना जाता है कि तेजस है। इस का उत्तर देते हैं कि चन्नु हन्द्रिय तेन पर नहीं बीडती, किन्तु चन्नु की दित्तमात्र तेज पर दौड़ती हैं। यह कोई नहीं कह सकता कि आंख आदि इन्द्रियां अयंनी नगह बोह कर तेन आदि सपपर हीड़ती हैं। प्रत्युत आंख अपने स्थान में ही रहती हुई केंद्रल अपनी स्थित चे देशान्तरस्य तेमत रूप का ग्रहण करती है, इसी प्रकार श्रन्य इन्द्रियों के विषय में जानिये॥ १०५॥

यदि कहो कि वृत्ति कोई वस्तु नहीं, बेवल इन्द्रियां ही हैं,ती उत्तर* प्राप्तार्थप्रकाशालिङ्गादुवृत्तिसिद्धिः ॥१०६॥ (४३३)

माप्त अर्थ के प्रकाशकाप लिङ्ग से पाया जाता है कि दृति है ॥

असंबद्ध (अप्रान्त) पदार्थ के। इन्द्रियें नहीं जतातीं,ती भी प्राप्त को आवश्य जताती हैं और इन्द्रियें अपने स्थान में बनीं भी रहें और अपने सामने आये पदार्थ की भी जतावें,यह तभी होसका है जब कि इन्द्रियों के अतिरिक्त इन्द्रियों की वृत्तिभी के।ई पदार्थ हो। इस वे वृत्ति विद्वहै ॥१०६०

क्यों की ! वह यूनि क्या वस्तु है ? क्या जैसे आग में से चिनगारी निकलती हैं, ऐसे बहु जादि एन्द्रियों से यूनि चिनगारी के समान निकलती है ? अंथवो क्या रूप स्वादि के समान की ई गुण है ? वा क्या है ? उत्तर-

भागगुणाभ्यां तत्त्वान्तरं वृत्तिः

संबन्धनार्थं सर्पतीति ॥ १०७ ॥ (१३१)

भाग और गुण से भिक बस्तु खुत्तिवह है जो संबन्ध के लियदीहतीहै।
चच्च आदि प्रिन्द्र में की विषयों से संबन्ध कराने वाली दृति है। उस
दृत्तिको चक्च सादि का माग (चिनगारी के समान) ती दृत्त लिये नहीं
मान बद्धते कि अग्नि की चिनगारी कार्य निकलकर बाहरहोजातीहै, किन्तु
आगि से किसी पदार्थ का संबन्ध नहीं कराती, ऐसे भी यदि आंख की दृत्ति
कांख से निवल कर विषय में पहुंच जावे ती दृत्ति और 'विषय में सम्बन्ध
द्योगा, न कि आंख और विषय में । किन्तु संबन्ध होता है आंख और विषय
में, इस से जाना लाता है कि दृत्ति कोई चिनगारी के समान भाग नहीं है
श्रीर स्पादिने समान आंख आदिका गुण=वृत्ति होती ती आंख आदि से
निकल कर विषय तक न जासकती, क्यों कि कोई गुण नपने द्रव्य की त्याग
कर का नहीं सकता और वृत्ति अवश्य जाती है, इस से जाना गया कि दृत्ति
कोई गुण भी नहीं है। अय वृत्ति को क्या बस्तु सममें ? उत्तर—चलुरादि
कृतियों का भति सूक्षम परिणाम को अहंकार का कार्य है, ऐसा की ई
यदार्थ वृत्ति समझों ॥ १०९॥

यदि कही कि वस कार्ष ए दुव्यों में ने इत्य नहीं पिर उस की वृत्ति

* न द्रव्यनियमस्तद्योगात्॥ १०८॥ (४३५)

उस (किया) के योग से, द्रव्य का नियम महीं ॥

एमारे सांख्य की परिभाषा में वैशेषिक के समान श्टूट्यों का नियम नहीं, किन्तु छम ती क्रिया के योग से द्रव्य मानते हैं इस लिये एम प्रांख की भी द्रव्य मानते हैं और किर उस की वृत्ति का बाहर विषयदेश में जामा असंभव नहीं रहता ॥ १०८॥

♣नदेशभेदेऽप्यन्योपादानताऽस्मदादि वित्वयमः॥१०९॥ (४३६)

ें देशभेद में भी (इन्द्रियों को) अत्योपादानता नहीं हो सकती (किलु अस्मदादि के समान (सर्वेत्र) नियम है ॥

जैने इनारे दश में इन्द्रियों का उपादान कारण अहंकार है, बैने ही अन्य देशों में भी इसारे समान हो चयंत्र नियम है। सन्य देशों से प्राणियों की इन्द्रियों का उपादान भी अह्झार के अतिरिक्त अन्यकुछ नहीं है ॥१०८३

यदि कही कि जब किसी देश में भी इन्द्रियों का कारण पश्चर्त नहीं . है, अहङ्कार ही है, ती अन्य वेदानुकूछ न्यामाद्दर्शनकारों ने इन्द्रियों की भौतिक क्यों कहा ? उत्तर-

निमित्तव्यपदेशात्तदुव्यपदेशः ॥ १९० (१३७)

नितिस के कथन के यह कथन है॥

अहङ्कार भूतों में रहता है, भूतों में से इन्द्रियां बनती हैं, इस्लियें यह कहा जाता है कि इन्द्रियां भूतों से बनीं, परन्तु बास्तय कथन में बात यही है कि भूतों में स्थित अहसूत से ही इन्द्रियों की स्थाप है। जैसे इन्यन में आग सुखगती है तब कसते हैं कि इन्यन से आग सरपक्ष हुई। परन्तु स्थान ती अगिन के उद्भव का निनित्तमात्र है, न कि स्थादान कारण। ऐसे ही भूत भी इन्द्रियों के स्थादान नहीं किन्तु निमित्त हैं, निनित्त के कथन से सस को स्थादान कह दिया जाता है।

जैसा कि इन पहले भी इस विवाद में लिख चुके हैं कि अन्य शासकारों का कथन अपनी परिभाषानुसार है। उन्हों ने क्ष्मिति का नाम की पञ्चभूत् (मूक्त) रख कर अपना सब काम चलाया है। उन शासों में सहक्रारनामक कार्य उस्तु का निद्राल पढ़ी है, अतः उन्हों ने अहक्कार दे इन्द्रियोटपत्ति नहीं कही, वांस्थाचार्य स्थूल भूतीं में ब्याप्त उन्हीं मूदन अगुओं को प्रश्-क्कारशब्द से कहते हैं, को इन (सांख्यकार) की परिभाषा में प्रकृति का दूसरा कार्य है, प्रकृति से १ महत्त, सहत से २ जहङ्कार । यपार्थ में प्रकृति में इन दोनों कार्यों की उन्हों (अन्य न्यायादिकारों) ने गिना भी नहीं है, ज़ीर यह हो सक्ता है कि कारण से कार्य बनने से जो परिणति भेद उत्पन्न होते 🖁 उन में ने कड़े एक को कोई गणना में न लाने। मिही ने पड़ा बनता है. सब किही कारण और घड़ा कार्य है, यह कथन अध्युत नहीं, परन्तु किही से घड़ा बनने तक बीच की अवस्था भी ती होती हैं। जिन अवस्थाओं में मिही न ती केवल मिही रेशक ही हो, न चंड़ा ही वनगई हो, किन्तु मिही जीर सिद्ध घट के बीच में की अवस्था भी एक और है, जब कि सिहीठीक घड़ा ती नहीं बनी प्रत्युत कुछ गोछा सा बनी, फिर छम्बी की नई, फिर भीतर भीतर पोलयुक्त की गई, फिर पोलदार गोला बना, फिर गरदना निकाल कर ठीक घड़ा बनी, ऋव बीच की अवस्था से विचार से कोई मिटी की अन्य संज्ञार्ये स्वत्ने, और उन से घड़े की उत्पत्ति बतावें, ती अन्ये क्या है? ठीक ती है, परन्तु दूसरे एवं छोग मिही को कारण और घट को मिही का कार्य कहीं, ती वे भी कुछ विरुद्ध कहने वाले नहीं समके जा सकते,। इसी प्रकार, प्रकृति चे सहत्त, अहङ्कार इन दोनीं बीच के परिणामीं का कुछ नाम-म घर कर सूरम⇒मूतों (पञ्च तन्मात्रों) से इन्द्रियों की उत्पति कहने वार्छ भन्य शास्त्रकारों ने कोई एक अंश में ही उसी उद्देश पर विरुद्धवाद नहीं किया । यह बरत बहुत ध्यान से विचारने योग्य है॥ १९०॥

कप्मजाण्डजजरायजोद्धिज्जसांकल्पिक सांसिद्धिकं चेति न नियमः ॥ १११ ॥ (४३८)

९ जब्मन, २ प्रयहन, ३ जरायुज, ४ चद्धिकन, ५ सांकश्यिक, ६ सांसिद्धिक (घरीर) हैं, इतना ही नियम नहीं॥

१-क्ता=भाष से वा पत्तीने से वा सीखन से जत्यन हुते जूं, मच्छर इत्यादि, र-अपने से जत्यन पत्ती आदि, १-जरायु जोर से जत्यन संनुष्ण, पशु=गी आदि, १-जिल्ल् इ-पृथिवी को को हुने से उत्यन श्री पि वनस्पत्यादि, य-संकल्प से ईश्वर ने जिस अमेथुनी सृष्टि को उत्यन किया वह सांकल्पिक और ६-योगी लोग सिद्धियोंने बल से जिन जिन देहीं की धारण कर छेते हैं वे सांसिद्धिक देव हैं, परन्तु इतना ही नियम नहीं, परमुरस्मा की सृष्टि में इन या के अतिरिक्तभी न जाने कितने मकार के देह हैं ॥१११३ सी भी-

* सर्वेषु एथिव्युपादानमसाधारण्यात्तद् व्यपदेशः पूर्ववत् ॥ ११२ ॥ (४३६)

सव (शरीरों) में दृषिबी विशेष ने नपादान है, इस लिये उस का

क्रचन पूर्वेवत् (जानो)॥

क्रांति चाहे करें प्रकार के देव हैं, तथापि सब में विशेष करके प-रिचयी उपादान कारण है, अन्य साधारण कारण हैं और शरीर को पार्थित कहना (रुपपदेश) पूर्वछत् जानी अर्थात जीने पहले सूत्र ११० में कह आये हैं कि स्यूज पञ्चभूतस्य अहङ्कार से उत्पन्न होने वाले इन्द्रियों की भीतिक कहा जाता है, जैसे ही एथियोध्य अन्य पूर्ती का कार्य होने पर भी देहीं कोपार्थिव फहा जाता है। ११२॥

न देहारम्भकस्य प्राणश्विमिन्द्रयशक्तितस्तित्सद्धेः ॥

11 662 11 (884)

देह के आरम्भ करने वाले (वायु) को प्राण कहीं कह चकते क्योंकि

चस (गाज) की सिद्धि दन्द्रियशक्ति से है ।

देह का उपादान कारण (वायु) माण नहीं, क्योंकि प्राण स्वयं इन्द्रियों के सामध्यं से विद्वहोता है, जैवा कि पहले कह बुके हैं कि-"सामान्य-करणवृत्तिःप्राणाद्यावायवःपञ्च" १ । ३१ (१९५) भीर इत्द्रियां मिलकर देड बनता है ॥ ११६ ॥

ती क्या केवल प्रिज्यादि जह तस्य ही देह की जन्मक कर लेते हैं ? ।

७त्तर-नहीं, किल्-क्मोक्तरिषष्टानाद्वीगायतननिर्माणमन्यथोपूर्तिभावमसङ्गात् li 888 ll (888)

भीका (जीवास्मा) के अधिष्ठांन से भोगायतन (देह) की रचना

होती है, नहीं ती चड़ी राघ का प्रचड़ होने से ॥

यदि देह के उपादान स्त्री के शोशित और पुरुष के बीर्य में जीव जाकर अधिष्ठाता न बने ती देह उत्पन्न नहीं हो सकता, प्रत्युत में शुक्र शोणित सड़ जाते हैं, श्रीर पूरिसाव के। प्राप्त हो जाते हैं ॥ १९४॥

यदि कहा कि देशदिका उत्पादक श्रीर श्राचिताता नीव है ती जीवातमा का कुटस्य की विवास सके में ? तो उत्तर-

* मृत्यद्वारा स्वाम्यधिष्ठितिर्नैकान्तात्॥ ११४॥ (१४२)

स्वामी का अधिष्ठाम भृत्य (चेवक) के द्वारा है, न कि अकेले हे ॥ : देह का अधिष्ठाता और उत्पादक पद्यपि जीवात्मा है, परन्तु अंकेला नहीं, किन्तु अपने भृत्य प्राण के द्वारा ॥ ११५ ॥

यदि कही कि प्रांश भृत्यहारा जीव की अधिष्ठाता करों मानते हो भीर क्यों जीव की मस्तुतः कूटस्य मानते हो ? सीधा जीवारना की ही सावात अधिष्ठाता मानलें ती क्या दोय है ? उत्तर-

* समाधिसुष्मिमोहीषु ब्रह्मरूपता ॥ १९६॥ (१४३) धनाषि, खपुष्त और मेरन में (जीव के) ब्रह्मरूपता हो नातो है ॥ यदि वानात जीवारना ही जिल्हाता होता ती वमाधि में, खपुष्त में और को में भी ब्रह्म के बहुश कूटस्य, संगरहित, निदुःख न हो बकता । घरनतु होता है, इब वे पाया जाता है कि वह भूत्य द्वारा ही अधिष्ठाता है, खासात एकडा स्वयं नहीं ॥

कोडे लोग यहां ब्रह्मरू पताशब्द देख कर समझते हैं, कहते हैं और स्पने बनाये भाष्यों और टिल्पणी वा टीकाओं और अनुवादों मेंभी छितते हैं कि जीवाश्मा ब्रह्म ने मिल नहीं, एक है। परन्तु उनकी मीच तिखे वचनीं पर ज्यान देना चाहिये-

> १=यदा पञ्जाऽवितष्टन्ते ज्ञानानि मनसा सह। बुद्धिश्च न विचेष्ठते तामाहुः परमाङ्गितम्॥ तां ग्रेगिमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियथारणाम्।

कठोपनिषद् बद्धी ६ कपिका १०। ११ ॥ इस का छाये यह है कि "कब प्र काने न्द्रियें छड़े मन सहित एक खावें और बृद्धि भी के हें चेटा म् करे, उसी स्थिर इन्द्रियंधारणा को योग मानते हैं, उसी की प्रमग्ति कहते हैं, प्रका बन जाने की महीं ॥

२-यत्रेतत्पुरुषः स्विपिति नाम=तता सोन्य तदा संपद्धीः भवति=स्वभवोता भवति। तस्यादेनधं स्विपितीत्याचक्षते॥ खान्दी ग्योपनियत ब्राक्षण ६ खरह द किशहका १॥ इस में जीव में शयम का वर्णन है कि शयम स्वप्न या निद्राक्या है। " जिस अवस्था में यह पुरुष् (जीवारमा) सीता है अर्थात सत् (प्रकृति) से संपन्न की जाता है, अपने आपे की प्राप्त होजाता है, हे सीम्य ! (प्रवेतकेतु !) उस अवस्था में इस की कहते हैं कि सीता है ॥ देखिये यहां भी शयन को ब्रह्म बनजाना नहीं कहा ॥

३-द्वा सुपर्णा सयुजासकाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते। ००० १=जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमितिवीतशोकः। ५-यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णकत्तारमीशं पुरुषंश्रह्मयोनिम् तदा विद्वान् पुण्यपापे विध्य निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ॥ सुरहकोषान्षद्, सुरहक ३ स्टर्ड ३ कर १ १ १ १ १ १ ॥

इ-में जीवाटमा परमाहमादी (२), कहे गये हैं।

8-में कहा है कि जब अपने से अन्य देखा को देखता है तब मोदा की प्राप्त होता और दुःखों से खूटता है। इस से पाया जाता है कि मोदा में प्रश्न नहीं बन जाता किन्तु प्रस्ने की देखता है।

प्नमें कहा है कि जब रोजसी, कर्ता, इंदर, पुरुष, ब्रम्स इत्यादि परं बाध्य ब्रम्स को देखता है तब पुषय पाप को स्मायकर निर्देष होकर अत्यन्त समानता की ब्रास होता है। जिस से पाया जाता है कि दुःसरहितता और स्थानन्दमोग में ब्रम्स के समान होजाता है, न कि ब्रस्स हो होजाता है।

६-ब्रह्मविदाऽऽप्रोति परम्॥

सिलिरीयोपनिवद् असामृन्द वसी २ भनुवाक १ म अस का जानने वाला (जीवास्मा) दूसरे (परमात्मा) को प्रश्त होता

७-यतो वाचोनिवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसासह।

आनन्दं ब्रह्मणोविद्वास विभेति कदाचनेति॥ तीत्तव्यक्तानन्द् वज्ञी र अनुव्य

वित्त ब्रह्मकी विना पाये वाणी मन सहित हट जाती हैं, उस ब्रह्म के आतन्द्र की जानता हुवा किसी समय प्रय नहीं करता ॥ इस में भी निभय निरामयपद मुक्तिमेंब्रहा केशनान्द का जानना कहा है, म कि व्रहा बनजाना॥। द-ग्रजामेकांले।हितशुक्तकृषणां बहूी: प्रजा:सजमानां सहपाः। श्रजोह्यको जुपमाणो उनुशतेजहात्येनां मुक्तभागामजो उन्यः ध्रवताह्यको जुपमाणो उनुशतेजहात्येनां मुक्तभागामजो उन्यः ध्र

भाषाध-इसमें प्रशास्मा जीवात्मा प्रकृति इन तीनों का वर्षन करते हैं
कि-(एकाम्) एक, (सहपाः बीहीः , सजमानाम्) अपने सी , अड्डत ,
प्रजाः की, उत्पन्न करती हुई (लीक्तिशुक्तकृष्णाम्) रजः सस्त्र तमः वासी
(भजाम्) अनादि प्रकृति की (एकः, अजः) एक कानना जीवात्मा (जुपमाणः) सेवता हुआ (अनुशते) लिपटता है । परम्तु (अत्यः, हि, अजः)
दूसरा, अनन्ता परमारमा (मुक्तभीनाम्) सीव से भीगी हुई (एमाम्)
इस [प्रकृति] को (अड्डाति) नहीं खियटता ॥

एक अता प्रकृति,दी अब जिन में से एक जीवारमा है जो त्रिगुणारमक जात के कारण प्रकृतिसेखिम होता है और दूसरा परमातनाएएक रहता है।

६-द्वा सुवर्णा संयुक्ता संखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते । तयोरन्यः विष्पलंखाद्व-स्थनसम्बन्धा स्रभिचाकशीतिशाक्षा

सावाथ-उक्त विषय में ऋग्वेद अष्टक २ अध्याय ३ वर्ग १७ की ऋषा की कहते हैं कि-(द्वा) दी (खपणां) पक्षी (चयुजा) साथ निल्ले हुने (सलाया) नित्र ने हैं और (समानम्) अपने स्वान(वृत्तमे)वृत्तु के (परि-बस्तकाते) सब और से सङ्ग हैं (तयोः) उन दोनों में से (अन्यः) एक तरे (पिट्यल्स्) फल का (स्वादु) स्वादु मना कर (अति) साता है और (अन्यः) दूसरा (सन्यम्) न साता हुवा (अभिषाकशीति) सान्निगत्र है ॥

प्रकृतिक्षण एक वस है। इसे वृत्तं की उपमा इस कारण दी है कि वृत्तं आहर्-छेदनं अर्थ वाले ''अयू अपातु से बना है। प्रकृति विकत होती जीर किल मिक होती रहती है। इस वृत्तं में दो पत्ती रहते हैं, ये परमारमा और जीवारमा है। दत अवर्ध से अध्मर्थ होता है और पत्ती कमें समर्थ होते हैं, इसलिये इन दोनों जारमानों को पित्तयों की उपमा दीगई है। वृत्त को अधान है कि बा मी अनादि है। इन दोनों को समुज् वृत्त हैं। इस को अधान है कि बा प्रवास है कि बा प्रवास से एक दूसरे से संयुक्त हैं। नित्र इसलिये

कहा है कि चेतनत्वादि कई बातों में निश्नों के समान एक ने हैं। मेद बहा भारी यह है कि एक दशके फल खाता अर्थात कर्न करता और उनके फल भोगता है और दूररा परमाला होव ने विवाकाश्यो से वर्षया एयक है कि। १०-समाने दृक्षे पुरुषो निमग्नोऽलीश्या शोचति मुह्ममानः। जुष्टं यदा पश्यत्यन्यभीशमस्य महिमानमितिवीतशोकः ॥॥॥

भाषार्थः-श्रव मध्यस्य जीवात्मा की एक ओर प्रकृति है, उस के सङ्ग से बत्यन और दूसरी ओर परमात्मा है, उस के सङ्ग से मं च होता है, सो कहते हैं—(पुस्वः) जीवात्मा (चमाने) अपने समान अनादि (इसे) खिल कहते हैं—(पुस्वः) जीवात्मा (चमाने) अपने समान अनादि (इसे) खिल कि वाली प्रकृति के पदार्थों में (निमग्नः) छूत्रा हुना (श्रानीश्रया) परतत्त्रता से (वुद्धानाः) अञ्चानव्य (श्रीचित) श्रीक करता है (पदा) परन्तु अत्र ं जुष्ट्य) अपने भें व्यापक (अन्यम्) दूसरे (हेशम्) स्ववः परभातमा को और (श्रस्य महिमानम्) उस की बढ़ाई को (पश्यित) देखता है (इति) तब (बीतशोकः) शोकरहित को जाता है।

तास्पर्प यह है कि जब जीवास्ता प्रकृति के कार्यों में डूब कर आपे की भी भूछ जाता है शीर देह ही को आरगा सगकते छगता है ती बड़े शोक होते हैं कि हाय। में दुबंछ हो गया, हाय। मेरे को हा निकछा है, हाय! मेरा हाय पांव आदि कट गया, हाय। नेरी खी वा पुत्रादि मर गया। इत्यादि प्रकार से शोकसागर में डूबता है, परम्तु जब अपनेही में व्यापक परमारमा में ध्यान छगता है ती प्रकृति का ध्यान छोड़ने से सममने छगता है कि देह से भिन्न में चेतन हूं। में दुबंछ रोगी आदि नहीं होता। मुक्ते ती अपने सदा सहवर्ती परमारमा से आनन्द से अनान्द है। प्रति से विशोक हो काता है?॥ १९६॥

* हुवी: सबीजसन्यत्र तृद्धति: ॥ ११७॥ (१४४)

दो में सकीज और अन्यत्र (तीसरे) में उस (बीज) का नामहो जाता है। १ समाधि, र सुवृद्धि, ३ सोस; इन ३ अवस्थाओं में पूर्व सूत्र से अस्तरूपता कही गई है। उन तीनों में से पहली दो अवस्थाओं (१ समाधि, २ सुवृद्धि) में ती अधिष्ठातृत्व को वीजनात्र रहता है, परन्तु इमोस्नें उस द्योग सात्र का भी नाम हो जाता है। यही मोस में समाधि और सुपृष्टि से विशेष है। १९७ ॥

यदि कहा कि समाधि और सुष्ति ती देखी हुई हैं, परन्तु मोज ती देखा नहीं जाता, किर दो ही (समाधि, सुप्ति) अवस्था को न मानलें, की सरे मोझ नावने की का आवश्यकता है? उत्तर-

* द्वयोरिव त्रयस्याऽपि दृष्टत्वान्त तु द्वौ ॥११८॥ (४२५)

दो के समान तीनों के दूए होने से केबल दो ही महीं (माम सकते)।। जीने समाधि और सुपृष्टि को सबने अनुभव नहीं किया, किन्तु नि-विक्त पुरुषों ने सुपृष्टि और योगियों ने समाधि का अनुभव किया है, वेरे ही प्रकृति पुरुष के पूर्वविवेक समयक पुरुषोंने सोक्ष का भी अनुभव किया है। इस लिये यह नहीं कह सकते कि कंवल समाधि सुपृष्टि दो ही अवस्था में ब्रह्मस्यनता है, किन्तु निर्धात ब्रह्मस्यता ती शीसरी गोल हो है। १९९८ म

यदि कही कि समाधि में ती क्षेप कर्मादि वासना के कुरिटत हो नाने और सब दिलियों के लय हो जाने से जीवाश्मा को अधिष्ठात्त्व से सुद्भारा होना और प्रसादपता होना मान एकतेहैं, परन्तु सुपृप्तिनें कैमे गान सफते हैं, जब कि क्षेप्र कर्मादि की वर्तमानता है ? उत्तर-

* वासनयाऽनर्थस्यापनं दोषयोगेऽपि न, निमित्तस्य प्रधानबाधकत्वम् ॥ ११९ ॥ (४४६)

दोव के योग होते हुवे भी वासना से अनर्थ की स्थाति नहीं हो सकती और निमित्त को मुख्य वाधकता है।

यद्याप सुवृत्ति में तमोगुणदीय का योगहै, ती भी वार्चना से कोई अनर्थ (क्रियादि) मकट नहीं हो सकता और सुवृत्तिका निमित्त तमोगुण मुख्यतया सुःखादि को रोके रहता है। इस लिये सुवृत्ति में भी ब्रह्मरूपता (निद्दुः खता संग्रं में) अवस्य है ॥ १९८ ॥

* एकः संस्कारः क्रियानिर्वर्त्तको, न तु प्रतिक्रियं संस्कारभेदा बहुकल्पनाप्रसक्तेः ॥ १२०॥ (११०)

एक संस्कार किया को सिद्ध कर देने बालाहै, किन्तु प्रत्येक क्षियाक्षे अनेक भिन्न र संस्कार नहीं होते। क्यों कि (क्रित्ती) बहुल करवना करनी पहेगी। क्रिक्तार चाक को एक बार बलपूर्वक सूचने का संस्कार (वेग) देदेता है, बहु एक ही वेगास्य संस्कार चुस चक्र (चाक्र) को अनेक बार धूमातर

है, यह नहीं कि चक्र की एक एक आयति की लिये भिक्ष र वेग (धूम) देने पड़ें। इसी प्रकार जीव भी पूर्वकृत कर्मों के संस्कारवर्ध अनेक प्रकारके भोगार्थ किया करते हैं, यह आवश्यक नहीं कि अनेक संस्कारयुगपत् वा क्रम से हों तभी अनेक कियार्थ हों ५ १२०॥

पूर्व, जो कहा था [सूत्र ११९ (४,८)] कि उद्भिन भी जीव का देख है, उस पर श्रद्धा होती है कि सब यो निस्य जीवों की बाह्य परार्थीका छान (बीथ) होता है, परन्तु उद्भिन्न वृतादिकों को ती नहीं होता, तब क्या इद्भिन्नों में क्ष्म संस्कारजनित फलभाग भी नहीं है । उत्तर-

* न बाह्यबुद्धिनियमो * वृक्षगुल्मलतीषधिवनस्पतितृण् घोरुधादीनामपि भोक्तभोगायतनःवं पूर्ववत् ॥१२१॥(१४८)

बाह्य बहुका नियम नहीं, क्यों कि इस, गुरुम, लता, खोषचि, बनस्पति चिंग भीर बीरुच खादिकों को भी पूर्व (क्षण्य अवश्वादि) के तुल्य भी क्षृ भोगायतनस्य है ॥

वृहादि में भी जीव भोका है, उन का देह भोगायतम है, जैसा कि सिहम से पूर्व गिनाय कंपना अव्हेज करायुजाहि में है। । इस लिये यह नियम नहीं कि सब वोनियों में बाला बुद्धि हो हो हो। प्रत्युत किसी योनि- से बाला पदार्थों के देखने आदि की बुद्धि है, और किसी २ में नहीं है। १ वृत्त वे कहाते हैं जिन पर पुष्प से फल उत्पन्न हों, जैसे आपादि । २ फांदे के आकार बोली माड़ी बेर आदि कत्ते बाले शुल्प हैं। ३ गुहूं वी सोन-

सूत्रकरके, विरक्षणानिका चढाई है कि-जङ्ग मश्रोरिस्या यंस्था वर्रे-ऽतिदिशति-

"वृक्षगुरुमलतीपधिवनस्पतिरः गर्वीरुधादीनामपि भोक्तुभोगायतमत्वं पूर्ववद् "॥ १२२॥

इस कारण दीन की यृत्ति के जनुसाह पश्चमाउच्याय के प्रम् १२८ के स्थान

शंद्रण्यशी-महादेव वेदान्ती जी ने अपनी वृति में १२१ वें सूत्र के दो
 भूत नाम कर वृत्ति की है । उन्हों ने-

[&]quot; न बाह्यबुद्धिनियमः । १२१ ॥

खतादि सूत निकलने वाली विद्या लता हैं। ॥ जिनपर एक बार फल बा 'कर पक कर उन का अन्त करदे, वे यव गे: घूमादिष्प्रीपिधि पहे जाते हैं भ जिन में पुष्प के विना ही कल लग आयें, जैसे यूलर पीपल दि; ये वन स्पाति हैं। ६- दूर्ग आदि जहों से फैलनेवाले त्यक दाते हैं। ९-शासादि 'से बहुत फैलाव वाली को बेली हैं, वे ब्रीस्ट्संझ्क हैं। आदि शब्द से भीर अनेक, जिन पर फल नहीं आते, फेवल पुष्ट ही आते हैं, उन असंस्थ चद्रिकों का यहसाहै वृद्ध दि भेदों से छलगा मतु १-४६-४ में कहें हैं। १२१ ॥

चांच्यकार कहते हैं कि बाह्य बुद्धि विवासी सोक्सी गायतन मानना

स्यृति से भी सिंह है। तथा दि-

* स्मृतेर्ख्न ॥ १२२ ॥ (४४९)

स्यति चे भी (वृत्तादिकों को फोक्तुभोगायतगर्य पाया जाता रे) ॥. जीवा कि मनु अ० १२ में कड़ा है कि-

शरीरजै: कर्मदोपैर्याति स्थावरतां नरः।

वाचिकः पक्षिमुगतां मान हैरन्त्यजातिताम् ॥ ९॥ जयात्त मनुष्य वारीरक कर्नदोषों से स्थावर योनि को (फलभोगार्थ)
मास होता है, वाणी के दोषों ने पत्नी और गृग होता है, और मानव कर्म दोषों से अन्त्यवाति (चयहालादि) होता है॥

· पूत्र के च मञ्द से काई माचार्य मुति का भी संग्रह करते हैं, शीरकांश्रे -चनिष्टद मा द खंश १९ कंश्रा, में लिखी मुति नद्द्यृत करते हैं। यथा—

अस्य यदेकां शाखां जीत्री जहात्यय सा शुष्यति। द्वितीयां जहात्ययसाश्ष्यति तृतीयां जहात्यथ सागुष्यति। सर्वेजहातिसर्वःशुष्यत्येवमेयखलुसोम्य!विद्वीतिहोवाच॥२॥ जीत्रापेतं वात्र क्रिलेइं मियते, न जीवासियते० ॥३॥

अयोत कव जीव इस (खतादि देह) की एक शाखा को छोड़िता है तब वह (शाखा) सूब जाती है, जब दूसरी (शाखा) की त्याग देता है तो बढ़ भी शुक्क हो जाती है और जब तोबरी को छ छ जाता है ती बह पूषी ठुंठ रह बाती है, (यहां तक कि) जब सब (खतादि) की (जीव) क ह जा निका जाता है तब समस्त (खतादि देह) सूख जाता है। है सोम्य (इप्रेतकेतो !) तू ऐसा ही जान (कि-) ॥ १ ॥ जीव सेत्यागा ह्वा यह (रेह) नर जाता है, जीव मछीं नरता ॥३॥ महादेखवेदान्ती की अपनी सांरुपचूत्रवृत्ति में किशी अन्य रस्ति का प्रमाण देते हैं कि-

अभिवादितश्च यो विप्र आशिषं न प्रयच्छति॥ रमशाने जायते वृक्षो गृप्रकङ्कानिषेवितः॥

· अर्थात्को आह्मण प्रवास के उत्तर में (अभिनाम से) आशीर्वाद न दे, घडु प्रमद्यानमुमिस्य वृद्धायोनिको प्राप्त होताहै जहां गृत्र और काकादितन पर बैठते हैं ॥ विज्ञानि सु भाष्यकार, खासी इरिप्रशाद की अपनी बैदिक वृति, पं० जार्यम् नि, सांख्यार्यभाष्य और बा० प्रमुख्यालु सांख्यान् वाद में भीमनुके उक्त स्रोकको उद्धृत करते हैं ॥ यनुरमृति १२। ४१ में यह भी लिखा है कि-स्थावर की अधस्य तामस योनि कहा है। यथा-

स्थावराः कृमिकीटाश्च । तथा-त्रण गुल्मलतानां च क्रव्यादां दंष्ट्रिणामपि।

क्रवर्क्तां चैत्र शतशो गुरुतल्पमः॥ मनु १२। ५६॥ ्रगुह्यतीगानी पुषप सैंकड़ों बार च्या, गुरुम, सता, फठपाह कीले वाले जीर करकभी देहीं की प्राप्त होता है ॥ इब में भी स्वाबर ने वृक्षादि कि योनि का स्वीकार है ॥ तथा-

ध्रन्तः संज्ञा भवन्त्येते सुखदुः खसमन्त्रिताः॥ अ०१। १९॥

संयति वृत्तादि की बान्त धुद्धि ती नहीं होती, किलु "आनंदिक वंद्वा श्रीती हैं जिस से ये सुखदुःखादि भोगते हैं ॥ श्री खामा द्यानन्द सरखती जी महाराज ने भी सत्यार्थमकाश में इस मनुके श्लोक की उद्घृत करके जीव का सृज्ञादि योनिको प्राप्त होना, और सुक्तुःखादिकोग माना है ॥ मृतादि चे फड़ादि छेना ती इसी प्रकार है, जैसे गवादि मेंदुग्यादि का प्रहण है ॥१२२॥

ती क्या द्वादि की विदित कमीनुष्ठान का भी अधिकार है श्वतर-नहीं, क्यों कि-

*नदेहमात्रतःकर्माधिकारिता, वैशिष्टच्छुते: ॥१२३॥ (४५०) देहमात्र ने कमी का अधिकारी होमा नहीं हो सकता, स्वींकि विशिष्ट

प्रवाका श्रवण है॥

क्यों कि वेद की श्रुतियों में कर्मा । धिकार विशेष कर सनुष्य की दिया है भीर मुक्ति का अधिकारों भी मनुष्य योगि की ही छहराया है, इसिटमें देहमात्र से कर्म की अधिकारीयन नहीं हो चकता। श्रुति यह है कि-

कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविपेच्छत थेसमाः। एवं त्रिय नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यतेनरे॥

यलुवेद् ४० । २ तथा ईशोपनियइ । २॥

तुक्त मनुष्य की इसी प्रकार कर्मलेप खूट सकता है कि कर्मी (विदि-सानुदानों) की करताहुवा ही १००वी वर्ष जीवन की इच्छा करे॥

इस में स्विधि और नर्गाटर स्पष्ट मनुष्य की कर्नाधिकार देते हैं, और स्वी की मुक्ति॥१२३॥ती स्पा देह भी कई प्रकारके हैं ? उत्तर-हां, सुनिये -

निषा त्रयाणां व्यवस्था कर्मदेहीपभीग देहीभवदेहा: ॥ १२४ ॥ (४५१)

१ कमैरेह २ चपमी गरेष इ उभयदेह, इन तीनों की तीम प्रकारकी व्यवस्था है।।

यद्यपि कोई वा देह भी सामान्य करने भी गरे नहीं हव सकता, वैदां कि
भोगायतम का नाम ही देह है, परम्तु इस सूत्र में जो एक १ उत्तम देह के।
केवल कमेरेह कहा है चा मुख्यत्य के अभिगाय से है। अर्थात् याहे सभीके।
कुछ न कुछ मी ग हाता है, परम्तु ज्ञानी (अस्त्र तानी) युन्य कर्म करते हैं
और उस के फल की लिएका नहीं करते इंश्लिये उनका देह बाहे प्रारब्ध
कर्मानुकूल फल मी गता भी है, त्यापि चन की। कपिल की मंग देह
बाला नहीं मानते। इस्त्रकार वैरागादिनान् ज्ञानी पुन्थों का देह १-कर्मदेह, हतर मनुष्यों का देह २-उमयदेह (होनों=कर्म और स्वयोग का देह)
है। ३-ती वर हतर वियंग्योनि वाले प्रमु पत्री स्थावरान्त यन हैं इ उपमोग
देह हैं। इन १ प्रकार के देहों को व्यवस्था आव्यकार विज्ञान मिल्ली हम्

तत्रकर्मदेहः परमपीणां,भीगदेह इन्द्रादीनाम्,उभव देहस्रराजपीणांमिति । अत्र प्राचान्येन त्रिया विभागः । अन्यथा सर्वस्येव भीगदेहत्त्रापत्तेः॥ ऋषात १-परम ऋषियों का कमेंदेछ, २- इम्हादि का भोगदेह, ३-भीर राजिरियों का उभयदेह ॥ इसमें प्रधानता (मुख्यता की ऋशियाय) से तील मकार हैं, क्योंकि वेसे (गानाम्यसे) तो सर्व ही की भोगदेहरवापति होगी॥

परन्तु मेंने विज्ञानिसङ्गी के मतका इपिछिये ग्रहण नहीं किया कि उन के मतके ती ऋषि, देव, मनुष्यों के ही तीनों देह हो गये। वृत्तादि का तीं कथन ही वयाहै, उनके कथन से ती पशु पत्ती भी देहगणना में न आये॥

महादेवदेदान्ती की की दृत्ति में बड़ी मतहै को मैंने अपना मस ऊपर

दिखाया है। यथा-

वीतरागाणां फलन्यासेन कर्म कुर्वतां कर्मदेहः,पश्वा-दीनामुपभीगदेहः, भोगिनां कर्मिणामुभयदेहः॥

प्रयात वीतराग मनुष्यों का, जो फल त्यागचे कर्म कररहे हैं, कमें इहै। पशु

* न किञ्चिद्रप्यऽनुशयिनः ॥ १२५ ॥ (४५२)

अन्यायी कां के रई भी (तीनों में चे देह) नहीं।।

जब जीव उक्त इ प्रकारके देहीं की त्यागकर लिक्स शरीर माधके साथ श्रायन करजाता है अर्थात सुवृप्ति के सी दशाकेंग प्राप्त होजाता है, वह प्राणी जब तक नेधमग्रहलादि से आण्याधित होता हुवा किसी योनि विशेष कीं प्राप्त होगा, यस बीचमें जो उसकी अवस्था है, उस अवस्थानें वह अनु-श्रायी कहाता है। इस जनश्यी जीवका वह लिक्स देहमात्र शरीर न ती कमेंदे हहै, न भी गदेह है, म उमयदेह है, कोई नहीं। उस लिक्स देह में अनु-श्रायन करता हुवा जीव न कोई कमें करता, न भीग शोगता और न मुक्त हो जाता है। १२॥।

बुद्धि आदि तस्य की पुरुषके आअय काम करते हैं, विश्वास कहेगा कि वे अनित्य क्यों हैं, जबकि वे एक काल में एक पुरुष के आश्रय न रहे ती अन्य पुरुषों के आश्रय रहे, रहे ती सही, नह ती न हुवे, फिर वे अ-

नित्य क्यों हुवे ? उत्तर-

क्त बुद्धचादिनिस्यस्वमाश्रयविशेषेऽपि बह्निवेत्॥ भ १२६॥ (१९५३) आग्रए विशेष रहने पर भी बुद्ध दि नित्य नहीं हे। सकते, जैसे अभिमा जिस प्रकार एक रसे हैं की श्रांग झुन जाता है, तब भी जन्य रसे हैं जादि स्थानों में श्रांग बना रहता है, ती क्या जिस रसे हं की आग बुतगई उस की नित्य कहसकेंगे? कभी नहीं। इसी प्रकार एक पुरुप की झुद्धि नष्ट होती देखकर ज्ञान्य पुरुपों के आग्रय में अन्य झुद्धि के रहने से खुद्धि की नित्यता नहीं सिद्ध होतो। इसी प्रकार श्रादि श्रव्द से इन्द्रियादिकी नित्यता भी नहीं बनती॥ १२६॥

* झाष्ट्रयाऽसिद्धेश्च ॥ १२७ ॥ (४५४)

जात्रय के चिंदु न हाने से भी ॥

जुद्धि भादि का आश्रय भी वास्तवर्से जीव सिद्ध नहीं है। सकता। जीव (पुरुष) असंग हे। ने चे बुद्धधादि का नित्य (श्याधी) आश्रय भी नहीं है। इस चे भी बुद्धधादि का नित्य नहीं कह सकते॥ १९७॥

प्रधम सूत्र (अू-) में चांचिहिक शरीर कहा दा, यदि के है उस सांसि-हिक शरीर की सुक्तामें समृदेह करके न माने ती कविल सुनि कहते हैं कि-

योगसिंद्वयोऽप्यौषधादिसिद्विवन्नापलपनीयाः ॥

॥ १५८ ॥ (४५४)

्योग की सिहियें भी जियधादि की सिहि के समान हैं को अमान्य नहीं है। सकतों ॥ १२६ ॥

* न भूतचैतन्यं प्रत्येकाऽदृष्टेः सांहत्येऽपि च, सांहत्येऽपि च॥ १२९॥ (१५६)

प्रत्येक भूत (प्रविधी तत्वादि महाभूत) में (चैतनता) न दीखने चे चंहत होने = इकट्ठा होने पर मी भूतों को चेतनता तहीं है। चक्ठी ॥ "चां-इत्येऽपि चण यह पुनः पाठ प्रध्यायसमाप्तिसूचनार्थ है ॥ १२० ॥

े इसप्रकार अपने चिद्धान्तों की दूढ़ता और अन्य जिज्ञास वा प्रतिवादियों की मत की निराकरण करते हुवे यह पञ्चनाउष्ट्याय ससाप्त हुवा।

इंति

श्री तुलसीराम स्वामिकृते सांख्यदशैनभाषानुवादे पञ्चमोऽच्यायः ॥ ५॥

ऋष षष्ठोऽध्यायः

* अश्त्यात्मा, नाश्तित्वसावधनाऽमावात् ॥१॥ (१५७) न होने के साधन न होने के, सात्मा है॥

"आत्मा नहीं है," इस बात में के हैं सिद्ध करने के माणन नहीं हैं इस लिये मानना पड़ेगा कि "आत्मा है" ॥१॥ यदि कहो कि आत्मा है ती, परन्तु देहादि ही आत्मा है, अन्य नशें, ती उत्तर-

* देहादिव्यतिरिक्तोऽसी वैचित्र्यात्॥ २॥ (१५८) वह (आत्मा) विचित्र होने रे, देहादि से भिन्न (बस्तु) है॥

देश, इन्हियां, मन इत्यादि संघात जड़ है, ख्रास्मा इस से विचित्र चेतन : है. इसिछिये देशादि का श्री नामान्तर ह्यातमा नहीं है, किन्तु इस से भिन्न आत्मा विचित्र हैं ॥ २॥

* पष्टीव्यपदेशादिऽपि ॥ ३ ॥ (१५९)

पष्टी (विशक्ति) के व्यवदेश ने भी (आत्मा देहादि ने भिन्न निहुईं) । संस्कृत की पष्टी विभक्ति का नार्य "का,के,को" होता है। उदाहरण-देवद्व का शिर,यक्तद्व हाथ,विष्णु निन्न की बङ्गा इत्यादि। इतने पाया जाता है कि देवद्व शीर शिर एक ही होते ती देवद्व का शिर श्व पिया जाता है कि शिर, शाय, जङ्गा आदि ने देवद्व यक्षद्वादि गंवावाने अस्मा भिन्न हैं। जैने 'देवद्व का शिर, हाथ, कड़्ना श्व कही है। पक्ते, इसी प्रकार देवद्व का शिर, हाथ, पंक, कड़ने ने देवद्व ही शिर हाथ पांक नहीं है। सक्ते। इस ने प्रया जाता है कि आहमा ही देवादि का नहीं है। एक नहीं है। सक्ते। इस ने प्रया जाता है कि आहमा ही देवादि का नहीं है। कि

स्यायदर्शन अध्याय ! के आर= र ही में विस्तार से आरमा का देह किंद-व्यतिरिक्त होना वर्शन किया है वह भी पाठकों के विनेत्रार्थ तथा विष्य की पुरुष्य नीचे लिखंते हैं:- " प्रमेगों में पहिला और सुख्य जातमा है, इस लिये प्रथम शातमा की ही विवेचना की गई है। क्या देह, इन्द्रिय, मन, बुद्धि और वेदमा से संघात का ही नाम श्रात्मा है या आतमा इन वे की है किस पदार्थ है? पहिलो सूत्र में इन्द्रियवैतन्यसादियों के मत का निराकरण किया है:-

दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात्॥१॥

ए०- द्यांन गीर स्पर्धन से एक ही आपे का यहण होने से (आश्मा देशादि से निक्ष है) ॥ जिस विषय की हम आंख से देखते हैं, उसी की त्या से स्पर्ध भी करते हैं। नीं यू की देख कर रखना में पानी भर आता है। यदि यन्त्रिय ही चेतन होते ती ऐसा कदाप नहीं है। सकता था, क्यों कि " अन्य- हृष्टमन्या न स्मरति" देवदल के देखे हुवे अर्थ का यद्यदत्त की कभी स्मरण महीं होता। किर आंखके देखे हुवे विषय का जिहुत से वा त्वचा से क्यों कर जन्म किया जाता है। जे। कि हम विमा किसी सन्देह के एक इन्त्रिय के आर्थ की दूसरे इन्त्रिय से प्रहण करते हैं, इस से सिद्ध है कि उस अर्थ के यहण करने में इन्त्रिय स्वतन्त्र नहीं हैं, किन्तु इस से आर्तिरक्त प्रहीता की है भीर है जो इन के द्वारा एककर्षक अनेक प्रत्ययों की प्रहण करता है भीर वही चेतन आरमा है ॥ अब इस पर शक्का करते हैं:-

नं, विषयव्यवस्थानात्॥ २॥

पूर्वपक्ष - उक्त कथन दीक नहीं है, विषयों की व्यवस्था होनेते ॥ देहादि संघात के अतिरिक्त और के श्रे आत्मा नहीं है, विषयों की उपवस्था है। ने से। इत्वियों के विषय नियत हैं, आंख के होने पर रूप का जान होता है, म होने पर नहीं होता और यह नियम है कि जो जिस के होने पर होता और न होने पर नहीं होता, वह उसी का समझा जाता है। इस छिये स्पद्मान नेत्रका है क्यों कि बही जेस को देखता है। इसी प्रकार अन्य इन्द्रिय भी अपने २ अर्थज्ञान में स्वतन्त्र हैं। जब इन्द्रियों के होने से ही विषयों की सपछ दिस होती है तब उन से किल अन्य किसी चेतन की कल्पाना क्यों की जाय ! अस इस का समाधान करते हैं:-

तद्वव्यवस्थानादेवात्मसङ्घावाद्मतिषेधः ॥ ३ ॥

च0-उक्त विषयम्बद्धा से ही मीत्मा की विद्विहाने से निषेध महीं हो सकता ॥ इन्द्रियों के विषयों की व्यवस्था होनेसे ही (उनसे मिल सेत्न) आत्मा की सत्ता माननी पहती है। यदि इन्द्रियों के विषय नियत न होते प्रशांत एक इन्द्रियमे दूपरे इन्द्रियके विषय का भी ग्रहण हो सकता, तब की उनमें स्वतन्त्रताकी करूननाकी जामकती थी। परन्तु त्रिव द्यामें कि उनके विषय नियत हैं अर्थास आंख से क्रम का ही ग्रहण होता है, न कि रत्यादि प्रस्य विषयों का। इससे यह सिद्ध होता है कि सम विषयों का जाता चेतन जातना जो इन्द्रियों से प्रयम दिया के ही ग्रहण करता है, उन से भिन्न है।। इन्द्रियमेतन्ययादियों के मत का खरहन करके, अब देशत्मवादियों के मत का खरहन करके, अब देशत्मवादियों के मत का खरहन करके,

शरीरदाहे पातकाभवात्॥ १॥

च्छ-शरीरकं जलानेमें पाप च छाने से (भारता शरीरते ग्रचक् है) ॥ चिंद शरीर से भिक्त कोई आरमा नहीं है तो मृत शरीरको जलानेमें पाप होना चाहिये, परन्तु पाप सजीव शरीरको जलानेमें होताहै, न कि मृत शरीर को ॥ भव इस पर शहुा करते हैं:--

तद्भावः सात्मकप्रदाहेऽपि तिबत्यात्वात् ॥५॥

पूर-उस (आत्मा) के नित्य होने में सजीव धरीरके जलानेमें भी पाप म होना चाहिचे ! सतीव शरीरके जलानेमें भी पायका अभावहोना चाहिचे, आरमासे नित्य होनेसे। ध्याकिको देहते भिक आस्माको मानतेहैं. वे उस की नित्यं भी मानतेष्टें। यथा-"न जायते श्वितते वा कदाचिवायं भुन्वा भविता हा म भूय:। अर्जा निस्यः अरश्वतीव्यं पुराखान हन्यते हन्यमाने अरीरेण अर्थात आहता न कभी स्त्यन होता सीर न सरताहै, व कभी स्त्यन हवा न होगा न मरा न मरेगा, बढ़ भार, नित्य, चनातन और पुराणहै, शंरीर के नाग होने पर उक्का नाग नहीं होता । तथा आगे चलकर उसी गीता में कहाहै -"नेनं जिन्दन्ति शस्त्राणि नेनं दहति पावकः न चेनंहोदयम्स्याचा म शोषयति बाहतः " ॥ अर्थात जात्वाको शख नहीं काट बद्धते, अविन नहीं जला सकता, जल गला नहीं खकते और न पवन खुणा सकताहै ॥ जब प्रेश ही की फिर आस्मा सहित शरीरके जलानेमें भी कुछ पान नहीं होनी चाहिये क्योंकि नित्य आत्वा की के हि हिंचा महीं कर बंकता। यदि कहे। कि हिंसा होती है, सी फास्ताका नित्यत्व न रहेगा। स्स प्रकार पहिले पत में हिंधा निध्का है।ती है और दूसरे यह में उत्की उपपत्ति नहीं है।ती॥ .क्षत्र इस पर सम, धान करते हैं:-

न, कार्याश्रयकत्त्रवंधात्॥ ६॥

च्य-ग्रारेर और इन्द्रियों के उपधात होने हैं। पूर्वपक्ष) ठीक नहीं हैं उस मूर्जे गीतम सुनि अपना अन्तिम चिद्धान्त कहते हैं। एम नित्य आहमां के वधकी हिंगा नहीं कहते किन्तु कार्याग्रय ग्रारेर और विषयोपछिठवि कारण हिंगा नहीं कहते किन्तु कार्याग्रय ग्रारेर और विषयोपछिठवि कारण हिंदाों के उपधात (जिस से आत्मा में सिक्छता उत्पव होती है) की हिंगा कहते हैं। इस तुःख क्षप कार्य हैं, उन का जान ग्रारे के द्वारा किया जाता है, इस लिये वह कार्याग्रय कहाता है और इन्द्रियों के विषयों का प्रदेश किया जाता है, इस लिये उनमें कर्त्र का व्यवदेश किया है। ली वस श्रीर श्रीर इन्द्रियों के प्रवत्य का जो उच्छेद करना है, इसी का नाम हिंगाहै, इस लिये इमारे मतमें उक्त होय नहीं आता ॥ प्रवासारमा के देश दि संघात से मिल होने में दूसरा हेतु देते हैं:-

सव्यदुष्टस्येतरेण प्रत्याभज्ञानात् ॥ ७॥

प्राचित्र कि प्राचित्र के देखी हुई यस्तुका दाहिनी (भांख) ने प्रत्यमित्तान होने से (आत्मा देवादि ने प्रयक्त हैं) ॥ पूर्वायर ज्ञान के मेल का. प्रत्यमित्तान कहते हैं। जैने-यह वही एजद्त है जिस की मैंने बारायग्रानी में देखा था। बाई आरंख से देखी हुई वस्तु की जा दाहिनो आंख के प्रतिभित्ता होती है, इस ने बिद्ध होता है कि प्रत्यभित्ता का कर्ता दिन्द्र योंने भित्र की हैं। यदि इन्द्रिय ही चेतन होते ती बाई आंख से देखी हुई वस्तु की दाई आंख कमी नहीं पहचान सकती थी जैने देवदत्त की देखे हुए की यज्ञदत्त नहीं जान सकता॥ इसपर आक्षेप करते हैं:-

नैकस्मिकासास्थिक्यवहिते द्वित्वाभिमानात् ॥८॥

पूर्व-नाक की इड्डीका प्रावरण है। नेसे एकमें दे का असिनान होना से (यह कथन) एक नहीं है। वास्तव में चस इन्द्रिय एक ही है, नाक की हड्डी के बीचमें आजाने से लोगांको दो की आनित हो रही है। जैसे कसी तहागमें पुल बांध देने से दो तड़ाग नहीं हो जाते, ऐसेही एक मस्तक में नाक का व्यवचान होनेसे आंख दो वस्तु नहीं हो सकती। अतएब प्रत्य-मिश्वा कैसी ? प्रव इस आहे पपर समाचान करते हैं:-

एकविनाशे द्वितीयाऽविनाशस्त्रीकत्त्रम् ॥ ९ ॥ ए०-एक के नाथ होने पर दूसरी का नाथ न हेनिसे एकता नहीं है। धकती,॥ यदि चक्कु इन्द्रिय एक ही होता ती एक फ्रांख के नष्ट होने पर दूसरी भी नहीं रहती, परन्तु यह प्रत्यच शिहु है कि एक भांख के फूट जाने पर दूसरी शेष रहती है और उस ने आंख का काम लिया जाता है। इस लिये दक्ष एक नहीं ॥ पुनः पूर्वपची इस पर आक्षेप करता है: -

अत्रयवनाशेऽप्यवव्युपलब्धेरहेतुः ॥ १० ॥

पूर-एकहेत ठीक नहीं है क्यों कि श्रवयवके नाम है ने पर भी श्रवयवी की उपलब्धि देखने में आती है। जैसे वृत्त की किन्हीं माखाओं के कट जाने पर भी वृत्त की उपलब्धि होती है, ऐसे भी अश्रयव कप एक चनुके विभाग है। ने पर भी दूतरे चनु में श्रवयवी की उपलब्धि भेष रहती है। इस लिये चनुहैंत मानना ठीक नहीं॥ अब सिद्धान्तसूत्रके द्वारा बमाधान करते हैं:-

दुष्टान्तविरेषादमतिषेषः ॥ ११ ॥

ए०-दूष्टान्त के विरोध से निषेध नहीं हो सकता ॥ दूष्टान्त के विरोध से चहुँ त का निषेध नहीं हो सकता, वर्धी कि खैसे आखार्य हुने ह्रंप अवश्यवी का अवयव हैं, तद्वस एक यस दूपरे चसु का अवयव नहीं अर्थात वे देगों ही अवयव हैं। अवयवी उन का के हैं और है। अप दूष्टान्त में विरोध आने से निषेध युक्त नहीं। अपवा दूष्ट्यमान अर्थ के विरोध के हिरेश के दूष्टान्त में विरोध कहते हैं। सत, मनुष्य के कपाल में नासास्थि का व्यवधान होने पर भी दे। बिद्र भिन र ह्रंप से स्पष्ट दीख पहते हैं। यो तो सुद्य का व्यवधान होने पर भी दे। बिद्र भिन र ह्रंप से के पहते हैं। यो तो सुद्य का व्यवधान होने से होने से होनों हाथों की भी के बेंच एक कह सकता है, परन्तु यह दूष्ट्यमान अर्थ का सामादिरोध है। इस लिये पहते हम नातमा ठीक नहीं और जब चसु दे। बिद्र होग्ये, तब एक के देखे हुने अर्थ की दूसरे का प्रत्यभिचा होना यह सिद्र करता है कि उस प्रत्यभिचा का कर्ता इन्द्रियों से भिन्न के के देश करता है करता है कि उस प्रत्यभिचा का कर्ता इन्द्रियों से भिन्न के बेंच की स्वर्थ के प्रति ही भूदा के हिस करता है कि उस प्रत्यभिचा का कर्ता इन्द्रियों से भिन्न के के सिर ही प्रद्रा के हिस करता है कि उस प्रत्यभिचा का कर्ता इन्द्रियों से भिन्न के के सिर ही प्रदर्श है अरेर वही चेतन आत्मा है। किर इसी की प्रष्टि करते हैं:--

इन्द्रियान्तरविकारात् ॥ १२ ॥

î

स0-(किसी इन्द्रिय से ससके दिषय की ग्रन्थ करने पर) अन्य इन्द्रिय में विकार स्टब्स होने से (सात्सा देशादि से एयक् हैं) ॥ किसी अक्लप्रस्थ की चलु से देखने अथवा ग्राम से सस का गत्य ग्रहण करने पर रसना में विकार स्टब्स होता है, अर्थात मुंह में पानो भर आता है। यदि इन्द्रियों की ही चेतन माना जावे ते। यह बात ही नहीं सकती कि अन्य के देखे की के। हे अन्य स्मरण करे। इस िंडिये इन्द्रियों से एएक् कीई प्रात्मा है। अब इस पर शक्का करते हैं:-

न, स्मृते: स्मर्त्तव्यविषयत्वातः ॥ १३ ॥

पूर-रश्ति के स्मर्णक्षियियायिया होने थे (एयक् आत्मा के मानने की की के आवश्यकता) नहीं ॥ स्मरण्याग्य विषयों का अनुभय करना स्मृति का धर्म है, धह स्मृति स्मर्णक्य विषयों के योग से स्त्यत्र होती है, उसी से इन्द्रियान रिवकार स्त्यक होती हैं जिस मनुष्य ने एक बार नी बू के रस की खाला है, दूसरी बार उन की स्मरण करने से उसके मुंह में पानी भर भाता है, से यह स्मृतिका धर्म है, न कि आत्मा का ॥ अब इस का समाधानकरते हैं:-

तदातमगुणसद्भावादप्रतिवेधः ॥ ११ ॥

च्यान का आक्षानुण होने से (आत्मा का) निषेध नहीं हो सकता ॥
समृति की दें द्रुव्य नहीं है, किन्तु वह आत्मा का एक गुण है, इस लिये उर्क आर्चिप युक्त नहीं है। कव स्मृति आत्मा का गुण है तभी ती अन्य के देखें का अन्य की स्नरण नहीं होता। यदि इन्द्रियों की चिन्न मानेगि ती अनेक कंक्षों होने से विषयों का प्रतिसन्धान न ही सकीगा, जिस से विषयों की की दें व्यवस्था न रहेगी अर्थात की दें देखेगा और की दें स्मृत्य करेगा और यह ही नहीं सकता। यह व्यवस्था ते तभी ठीक रह संकती है जब कि अनेक अर्थों का एक दृष्टा किन्न २ निमित्तों के योग से पूर्वानुभूत विषयों का स्मरण करता हुवा इन्द्रियान्तरविकारों की उत्यव करता है, ऐसा माना जायगा। क्यों कि अनेक विषयों की दृष्टा की ही दर्शन की प्रतिसन्धान से स्मृति का होना सिंहु हो सकता है, अन्यया बिना आधार के स्मृति किन में रहे ? इस के अतिरिक्त में से स्मरण करता हूं व्यव प्रत्य (जी विना किसी भेदके प्रत्येक मनुष्यंकी होताहै) भी स्मृतिका आत्मगुण होना सिंहु करता है। युनः इसी की पुष्टि करते हैं:—

🖅 अपरिसंख्यानाच्च रमृतिविषयस्य ॥ १५ ॥ 👵

[्]ष०-स्मृतिविषय का परिन्तान न करने से भी (यह ग्रङ्का उत्पक्ष हुई है) ॥
स्मृतिविषय के विस्तार श्रीर तत्त्व पर ध्यानं न देकर प्रतिवादी ने यह आसेप किया है कि स्मर्तव्य विषयों की स्मरण करना स्मृति का काम है "
यास्तव में स्मृतिका विषय वहा सकता और गहरा है। "मैंने इस अर्थ की

:जाना, मुक्तमे यह अर्थ काना गया, इस जिपयमें मुक्त से जाना गया, इस विषय का मुक्तका चान हुआ। यह की चार कार का परे व चानहै,यही श्यंति का मुख है, इस में सर्थत्र ज्ञाता, ज्ञान और जें; इन तीनों की उपलक्षिय होती है। अब प्रत्यन अर्थ में जा स्मृति है।ती है, उस चे तीम प्रकार के जान एक ही कर्य में उत्पन्न है।ते हैं। उदाहरण-" जिस की मैंने पहिले देखा था, उसी की पन देख रहाहूं "। इसमें दर्शन, जात सीर प्रत्यय: ये तीकों चंगुक हैं। की यह एक अर्थ तीन प्रकार के जानों से युक्त हवा न ती अकत्र कहि और न नानाकत्र क किन्तु एक कन् कहै, क्यों कि एकही सब विदयों का छाता अपने सम्पूर्ण ज्ञानीका मितिसंघान सरताहै। ं द इस आर्थकी जातूंगा, इन की जानताहूँ, इर्स काना और अमुख अर्थकी जिशासा फरते हुवे बहुत कांछतक न जान कर जिर मैंने जाना; इत्यादि ं जानों का िश्चय करता है। यदि इनको केवल संस्कारों का कैलाब मांत्र ही माना जाय ती है। नहीं सकता,क्योंकि प्रथम ती संस्कार उत्यन होकर विजीन हो जातेहैं, इवके अतिरिक्त कोई संस्कार ऐवा नहीं है की तीनों काल के ज्ञान और स्पृति का अनुभव करचके। विना अनुभव के में और भेरा" यह भान और स्मृति का प्रतिसंघान उत्पन्न ही नहीं हो सकता । ें इस्ते अनुमान किया जाताहै कि एक सब विषयोंका जाता 'आहमा' मह्येक देह में अपने जान और रमृति से प्रबन्धको फैलाताहै, देहान्तर में उस की प्राप्ति न होतेरी उसके जान और स्मृतिका प्रतिसन्तानहै। नहीं सकता ॥ता

* म शिलापुत्रवद्धर्मिग्राहकमानवाघात् ॥३॥ (१६०)

धर्मी के ग्राहक ममाण की बाधा से शिलापुत्र के समाम (वष्टीव्यपदेश) नहीं हो सकता॥

लीने 'शिलापुत्र का शिर' इस में शिलापुत्र कीर सम के शिर में अव-यसाज्यसीमान तक्त्रमध को लेकर वही विमक्ति का व्यपदेश है, वैसे 'मेरा शरीर ' इस वाक्य में वही का व्यपदेश नहीं हो सकता, क्योंकि शिलापुत्र (पत्यर की बने पुत्र=बच्चे) के पर्शी होने का के के बमाण नहीं, परन्तु पुरुष के धर्मी होने में अनुमान और शब्द प्रमाण पाये जाते हैं। इस लिये पुरुष और देह की बीच की पृत्री विमक्ति वैसी नहीं होसक्ती, जैसी कि शिलापुत्र की वहीं होती है ॥ ॥ यदि कहीं कि पुरुष देहादि से भिन्न ही सही, परः सु तस की कृतकत्यता कैसे होगी ? ती उत्तर-

अत्यन्तदुःखनिवृत्त्या छत्तकृत्यता ॥ ५ ॥ (१६९)
दुखीं की प्रत्यन्त निवृत्ति ने कृतकृत्यता (मोद्य) है ॥ ५ ॥
यदि कही कि क्या दुःखीं की निवृत्ति ने ही मोद्य होनायगा, सुखीं की

प्राप्ति न होगी ? ती उत्तर-

यथा दुःखात क्रेशः पुरुषस्य, न
 तथा सुखादिमिलाषः ॥ ६ ॥ (१६२)

पुरुष की जैना दुःख में क्षेप होता है, वेना सुख से अभिलाय नहीं होता।
यद्याप पुरुष दुःख में बचना और सुख की पाना चाहता है ती भी दुःख
से बचने की कितनी और जैसी उत्कट कामना पुरुष को होती है, वेसी प्रवल
कि कामम भोगों का पहल हैं। क्या कि विवेकी पुरुष दिन्द्रियों के सुखों की
कामम मोगों का पहल हैं। क्या कि विवेकी पुरुष दिन्द्रियों के सुखों की
कामम स्वार्ता भीर अन्त में दुःखदायिता को समक्त लेता है, इन
लिये उस की उन (सुखों) का अभिलाय वेसा तीव्र होता नहीं, जैसा कि
दुःखों का क्रिय समक्त पहला है। ६॥ यदि कहो कि विवेकी पुरुष जब सुख
को सुख नहीं समक्तता ती विवेक ही क्या हुया। ती उत्तर—

* कुत्राऽपि कोऽपि सुखोति ॥ ७ ॥ (४६३) -

कहीं के। इंडी अखी होगा॥

अथन ती विवेकी यह देखता है कि कहीं ही कोई ही खुली होगा; नहीं सी बराबर यही देखा जाता है कि किसीकी कोई दुःख है, किसी को कोई। सुखी ती कोई विरला ही कहीं होगा ॥ 9 ॥ इस के अतिरिक्त-

तदपि दुःखशबलिमिति दुःखपक्षे
 निक्षिपन्ते विवेचकाः ॥ द ॥ (१६१)

वह भी दुःख से बना (युक्त) है, इस लिये विवेकी जन उस की भी

को कुछ कियोंको योड़ा बहुत कहीं र ग्रुख है, बहमी निराष्ट्रखनहीं, किन्तु दुःसमित्रितहै, रचकारणविवेकीलोग्डस ग्रुखको भी दुःखमें ही गिनते हैं ॥॥ योगदर्शन पाद २ सूत्र १५ में भी इसी विषय को पुष्ट किया गया है। पाटकों के विनोदार्थ यहां उद्देशत करते हैं। यथा--

" परिणामतापसंस्कारदु:खेर्गुणवृत्तिविरोधाच्यः दु:खमेव सर्वे विवेकिन: ॥ १५ ॥ (६६)

विवेकी को ती परिणाम दुःख, ताप दुःख भीर संस्कार दुःख से तथह गुणवृत्तियों के (परस्पर) विरोध से सब दुःख ही है॥

विवेकी को सुख भीर दुःख को विचारदूष्टि से देखता है, उसकी दुःखः सी दुःख हैं ही, परनी अन्य अविवेकियोंका मुख कान पड़ते हैं, वे भी उस को दुःख ही जान पड़ते हैं। जैसे मकड़ी का नर्म=कोमल जाला भूनेमें छाय को कैश ग्रुखस्पर्श मुखायस जन्दा जान पहता है, पर वही कोनल जाला भांख में गिर जाने ती आंख को खरदरा दुःखदायक और दुःखस्पर्ध जान पड़ता है। नित्य पुखे चने चवाने वाले को कन्नी दृष्ठ रोटी मिल कावे ती. बड़ी स्वाद जान पड़ती है, चाहे कितनी ही मोटी हो, परन्तु निश्य बारीक रोटी (फुडके) खाने वालेके इलक़ में वे भी प्रायः कुमतेहैं। वैसे ही योगी, कर भन्य साधारणों से अत्यन्त छकुमार (नग्जुम) हो जाता है, वे भीग को अन्य गंवारोंको छख जान पड़ते हैं, उह छकुमार योगीको दुःख ही आन् पड़ते हैं। यतः उन मुखों में भी एक ती परिकाम दुः क है। क्यें। कि जितने पदार्थ संवारमें सुखदायक हैं, सब परिवानीहैं, को बत्त मान सजि अगद्धे क्षण में वैसे न रहेंगे। परुपता की जिये कि हम की निर्मेख बस्त्र पहरने में छस होताहै, परन्तु बस्त्र हर एक वण में कुड मेजा होता जाता है स्वोंकि वस्त्र की निर्मलता परिणामिनी (बदलने वाली) है। किसी एक सुहत्प युवति स्त्री के दर्शन स्पर्शन में खुख जान पड़ता है, परन्तु कृहा के में नहीं। वर युवाध्वस्था भी परिकामिनीहै, को बणर में बुढ़ापेसे बरछली है, बुढ़ापर ष्टु: खहै ती इस हुदापे के परिकास की जानने वाला कब युवावस्था में खुड़ मानेगा ? यही अन्य सब पुगवा जित सुख मोगोंकी दुरें शाहे, इस लिये बिदेकी युरुष इसे दुःख ही समभ्रता है ॥

दूसरा ताय दुःख-जो प्रत्येक सांसारिक छख में मिछा रहता है; वयोंकि छुख भोगते समय मनुष्य साहता है कि यह मेता छुक कभी भी विकिक्ष (भुछण) मुहो, ऐसा सोच कर दस छुकते बायक सायनों से हेम करता है, द्वेपने चित्तको संनाप होता है, सन्ताप स्वयं दुः उक्तप है। इस छिये ताप दुःख के लगे रहने से भी विवेकी को सब दुः खुही लान पड़ता है॥

ती परा संस्कार दुःख-पर्योकि ग्रुख भोगने से ग्रुल का संस्कार रहना है, संस्कार से उस की याद, याद से उस में राग (फंछना), राग से मन यचन देह को प्रवृत्ति, उस से कार्गश्रम और उससे दुःख का श्रमुश्रम, उससे कि संस्कार, फिर याद, किर राग, फिर प्रवृत्ति, फिर कर्नाश्रम और फिर दुःखं। यपनार संस्कार सकते छीट पीठसे विवेकी की उस दुःखं। प्रतीस होता है।

इन परिणान, ताप भीर मंन्कार दुः छों के अतिहिक्त, गुपों को वृत्तियों की परस्पर विरोधने भी विवेक्षीको जब दुः एही भान होता है। क्यें कि सहन, राम, तम तीनों गुण एक दूसरे। कुछ विरोध की रखते हैं और सहव वा रख वा तम; इनों से किसी एक की प्रमण्या जब सुख जान पड़ता है, तमभी भन्य विरोधी गुणों की वृत्तियें जाना द्वाय हाल ती रहती हैं, ती इन युद्ध (कश-भक्ता) में सुख कहां? सहय गुम शान्ति फै गाता है, ती राजन संशान भपनी घटा उटाते हैं और तामन, सूदना अपना मन्न उनहाती हैं। माना कि गुणों में से किसीको यन पूर्व निवेद किया जात की, परन्तु तीनों में से किसी एक का भी नव तक संसार है, सर्वण नाश संभव नहीं, स्तर्व सब संसार चाहे किसी की कितना ही सुखमय जानपढ़े, पर विवेक्षीको निरा दुः खमय अनुभूत है। हो छिये क्लेशमूलक कर्माश्य को त्यागना हु है।

तथा न्यायद्श्रीन अध्याय १ जान्हिक १ सूत्र २१में दुःखन्ना लक्षण "बा-धनालन्न ग्रं दुःखम्" करके प्रध्यायश आन्दिक १ सूत्र ५६ में कहा है कि जन्म

घारण करना ही दुःख है। यथा-

"विविधवाधनायोगादु तुः खमेव जन्मोत्पत्तिः अनेक प्रकार की याग नाओं के योग से जन्मोत्पत्ति दुःख ही है। बादे संवारमें जन्म छे कर कि-तने ही प्रकार के छुछ भी देखे जाते हैं परन्तु वे छुछ दुः ख से रहित नहीं, किन्तु अनेक बाधाओं से युक्त हैं, अतएव विवेकी की दृष्टिमें सब दुः ख ही हैं ॥ इसी प्रकार गीतामें कहा है। यदा-

"ये हि संस्पर्शजा मोगा दुःखयोनय एव ते। आद्यन्तवन्तः कीन्तेय! न तेपु रमतेवुधः" ॥५:२२॥ हे मर्जुन। को विषयों के स्पर्श से स्त्यत्र मोग (सुख) है, से आदि अन्त बाले और दुःसमूल ही हैं। इस कारण विवेकी ननमें नहीं रमता ॥६३०

* सुकलामाऽभावादऽपुरुपार्थत्वमिति चेन्न, द्वैविध्यात्॥ ९॥ (१६५)

यदि (कहो कि) असलाम के जमाव से (मुक्ति में) पुरुषार्थता नहीं, सो नहीं, स्वोंकि (सुख) दो प्रकार का है ॥

यदि कही कि पूर्वे सूत्रानुसार सब सुख भी दुः ख ही हैं सी कहना पहेगा कि मुक्ति में भी खुख नहीं, यदि मुक्ति में खुख माने और खुख वनस्त हरे दुः खरूप हुवे सी विवेकी की टूछि में मुक्ति में भी दुः ख हुवा और यदि कही कि केवल दुःखनिवृत्ति ही मुक्तिमें होती है, कोई बुख नहीं होता, ती मुक्ति की 'पुत्तपार्थता' न रहेगी, क्यों कि पुत्तक की उस में कीई लाम सी सुवा ही . महीं। उत्तर-युख दो प्रकार के हैं। १-संसारिक विषयभोगों केंद्रख। २-अस्तानन्द का हुल । इन दो लों में दे इन्द्रियो पर्मान्य सांवारिक झल ती वस्तु ं गत्या दुःखद्भप ही हैं, परन्तु ब्रह्मानन्द का खब इन्द्रियोपमोग्यनहीं, दुःख निश्रित नहीं, बह केवल भारन्द है, अतएव उप को अपुरुवार्य नहीं कह सकते । "सोरमुते सर्वांन्कामान् यह ब्रक्षणा विपश्चिता"-तैतिरीयोपनिषद् go वo अन्o १ तथा "जानम्हं ब्रह्मणी विद्वान् " अनुoर इत्यादि प्रमाशीरें से मुक्ति में ब्रह्मानन्द्का पाना छिहुहै, न कि क्षेत्रल दुःखनिवृत्ति ही मुक्ति है। यदि कही कि ती सांस्थाचार्य ने " त्रिविचदु सःत्यन्तिति " सूत्र १ में केवल दुःखनिवृत्तिका नान में च वा परमंपुरुषार्थे क्यों रक्ष्वा छीर न्याया-.चार्य गीतग जी ने "तद्रयन्तविमी ची अपवर्गः "१।१। २० में दुःख की आत्यस्त निवृत्ति का नाम मीख वा अपवर्ग इमीं कहा ? इस का उत्तर यह है कि तुःखों के निवारणार्थ ही परमपुनवार्थ कर्तव्य है। ब्रह्मानन्द की प्राप्ति के लिये कोई पुरुषार्थ करना नहीं पड़ता, वह ती आप ही आप निछता है। जैसे प्रवादके साथ अपने आप ही बायु प्रोप्त होता है। किस प्रकार अन की चबाते, जल की निगलतेहैं, यत्न करते हैं, इस प्रकार ब्रह्मानन्त्र के छामाउर्थ यस्त नहीं करना पहता, किन्तु जहां त्रिविधदुः ख अस्यन्त् निवृत्त हुवे, तरकाल अस्तानन्द जयह बच्च होने खनता है। इस कारण मोच के लाम में इस की दिल्ला सहीं भी तटा सहा-

भ निर्मुणत्वमात्मनोऽसङ्गत्वादिश्रुते: ॥ १० ॥ (४६६) असङ्गत्वादि श्रुति वे श्रातमा का (तौ) निर्मुणत्व है १ "असंगोद्यायं युवर्षः " दृश्वारवयक अ० ६ द्वा० ३-१५ इत्यादि मृतियों मे आत्मा या पुरुष अवङ्गाधिद्वद्दे । अवङ्गमें कोई गुग नहीं द्वोता, निर्गण में दुः खूँस्वतः नहीं, फिर दुःसनिवृतिका यवव्यये क्यों नहीं है? ॥१८॥उत्तर-अ प्रधर्मत्वेऽपि तित्सद्विर्श्विकात् ॥ ११ ॥ ('१६७')

परधर्म होने पर भी अविवेक से वस (दुःल) की सिद्धि है ॥
यद्यपि सुल दुःलारि पराये (युद्धिके) धर्म हैं, पुरुष के नरीं, पुरुष अवद्ग निर्मुण है, तथापि अविवेक (महाति पुरुष में विवेकाउनाव) से पुरुष में सुल दुःलारि आरोपित हो जाते हैं, उन्हीं की निष्टृत्ति जो विवेक से होती है, उन का दल करना पुरुषार्थ है ॥ इस विवय में अनेक वास्य ऐसे मी पासे जाते हैं, जो भारता के गुणों का कथन करते हैं। यथा-१-१ दया सर्वं मूतिषु आनित्र मंसूराश्चिरनायां में ज्ञानित्र मंसूरिय आनित्र मंसूरीय आनित्र मंसूरीय सामित्र मंसूरीय सामित्र मंदिय स्वाप्त स्वा

२-" वहु श्रुतं तपस्त्यागः श्रद्धा यज्ञक्रिया क्षमा । भावशुद्धिदेया सत्यं संयमश्चात्मसंपदः ॥ "

महाभारत शान्ति पर्व अध्याय १५६। इस में भी बहुत्रुतत्व,तप,त्याग, श्रद्धा, यच करना, चमा, भावशुद्धि, द्या, सत्य श्रीर संयम की श्रात्मा की संपदा कहा है। तथा—

३-"प्राणाऽपाननिमेपोन्मेषजीवनमनीगतीन्द्रियान्तर विकाराः सुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नाश्चात्मनी लिङ्गानि "॥ वेशोषिक ३।२।४

इसमें भी मास अवान इत्यादि आत्मा के चिह्न बताये गये हैं। और-8-" इच्छा द्वेष प्रयत्न सुख दुःख. ज्ञानान्यात्मनी लिङ्गम् ॥ न्यायद० १।१।१०

. इ.च में भी इच्छा द्वेषादि फ्रांन्मा के चिह्न वर्षित हैं॥ भ्रय च--

५-" इस्येच्छाद्वेषनिमित्तत्त्रादारम्भनिवृत्याः " ॥
म्यायद०३।२।३६ तया-

६- ''स्मरणं स्वत्मनी इस्तामाञ्यात् "॥३।१।१।१।।।
इन सूत्रों में भी इच्छा, द्वेप, स्मरण की आत्मा के पर्म कहा है ॥
चत्तर-जहां २ आत्मा के गुण खमात्र चिहु आदि कहे हैं वे जान वा
चैतन्यकी छोड़ कर अन्य सब गुण अन्तः करणा विच्छन आत्मा के हैं, केवलं
के नदीं। प्राण, अपान, मनोगित, इन्द्रियान्तरिकार, तप, त्याग, पर्जाकिया, निमेप, उन्मेष इत्यादि धर्म ती प्रत्यन्त ही धव जानते हैं कि मन
इन्द्रियां और देहं के साथ ने हैं, श्रेष गत्य ज्ञान दया आदि भी प्रकृति के
सम्बन्ध ने हैं, केवल आत्मा के नहीं। जब कि प्रकृति के विना केवल पुरुष
(परमात्मा) में भी जगदुन्यादनादि नहीं घट सकते, तब बेवारे जीव में पान्
कत मन आदि के बिना उक्त गुण वा चिहु कहां रह सके हैं? ए बिम्पादि
की गन्धादि गुणों की केड कर आत्मा की चेतन मात्र दक्ता में उक्त गुण संसव नहीं। इसी कारण अत्यादि जारमा के निर्ध्य की प्रकट करती हैं।
तथा असङ्गा प्रतियादन करती हैं। इसप्रकार इन सूत्रों में यह कहागया
है कि सबद्ध ने ही आत्मा के निर्ध्य होने से ग्रुख दुःख

श्चावदयक है ॥ १९ ॥ यदि कही कि पुरुष में अविवेक कहां से कब से जीर स्वेरजाया?तीउत्तर÷

का छेप अपने आव ही नहीं,तथ।वि उन की निवृत्ति का उपाय (विवेक)

अनादिरविवेकेाऽन्यथा दोषद्वयप्रसक्तः॥ १२ ॥ (:४६२)

अध्येक अनादि है, नहीं ती दो दोष आवेंगे॥

आध्यक अनाद ह, गहा ता प्रमुख्य अविमे । १-यह कि यदि विवेक की अनादि त माना जावे ती हो दीय आवेंगे। १-यह कि अविवेक की उत्पत्ति मानें ती अविवेक्तात्पत्ति का कारण अन्य जुळ, उत्तरा अन्य जुळ, इस प्रकार अनवस्था दोष होगा। २-यह कि यदि अकारण ही अन्य जुळ, इस प्रकार अनवस्था दोष होगा। २-यह कि यदि अकारण ही अन्य जुळ, इस प्रकार अनवस्था दोष होगा। अकरनात् अविवेक होकर बन्ध अविवेक हो जाता है। ती मुक्त पुन्य की भी अकरनात् अविवेक होकर बन्ध दोष आवेगा। अस्तात् यही ठीक है कि अविवेक जीव की अस्त्रचता से उस से अनादि है। १२॥

* त नित्यः स्यादातमबद्गन्ययः उतुच्छित्तोः ॥ १३ ॥ (४६९) (अनादि भी अविवेक) नित्यनहीं है, अन्यया आतमा के समाग उस

का उच्छेद (नाश) नु होगा॥

अधिवेक अन दिहै चड़ी, पत्नतु नित्य नहीं है। यदि आत्माको नित्यता के समाग अधिवेक मी निन्य (अधिनाची) द्वांता ती जैसे नित्य भात्मा का नाश नहीं, इसी प्रकार नित्य अधिवेक का नाश न होता। अधिवेक का नाश न होता तो मुक्ति नहीं हो सकती। मुक्ति होती है, अधिवेक का नाश भी होता है. अतः उस की नित्य नहीं कह सकते॥ १३ ॥

यदि कही कि इत अविवेक के नाग का कारण क्या है ? ती उत्तर-

अविनियनकारणनः प्रयत्त्रमस्य ध्यान्तत्रतः ॥ १८ ॥ (४७०)

इस (सविवेत) नाश का प्रति नियत कारण (विवेत) है, जेसे अन्यकार (के नाश का कारण प्रकाश)॥

. अविवेक से नाश का नियंत कारण उसका प्रतिद्वन्दी विवेक हैं, जिस प्रकार करणकार के नाश का नियंत प्रतिद्वन्द्वी कारण प्रकाश है ॥ १४ ॥ अत्राउपि प्रतिनियमोऽन्त्रयव्यतिरेकात् ॥ १५ ॥ (१७१)

इस में भी अन्व्यव्यक्तिरेज से प्रतिनियम है।

जिस प्रकार अन्वयवपक्तिरेक (एक में दूसरे के न समाने) से सन्यकार के साथ प्रकाश का प्रतिनियम (बिरोध का नियम) है, इसी प्रकार सबिवेक के साथ विवेक का विरोध नियम है। १५॥

* प्रकारान्तराऽसंभवाद्विवेक एव बन्धः ॥ १६॥ (१७२) अन्य प्रकार संभव न होने से अविवेक ही बन्ध है ॥ १६॥

म मुक्तस्य पुनर्बन्धयागोऽण्यनावृतिष्ठुतेः ॥ १७ ॥ (१७३)

मुक्त की किर बन्च का येगा नहीं, को कि भने वृत्ति सुनते हैं। अवावृत्तिका अर्थ सार्गत है। जिस एकार अन्य भीव जनम सरण की प्राप्त, हैं, इसी प्रकार भी मुक्त पुरुष बन्ध का प्राप्त नहीं होता। इस पर विशेष विचार यह है। पूर्व पन्न

भियते हृदयग्रन्थिष्छिद्यन्ते सर्वसंश्वाः । क्षीयन्ते च स्य कर्माणितस्मिन्दृष्टेपरावरे॥१॥मुग्रह्णायदापश्यःपश्यतेरुकाः वणंकर्तारमोशंपुरुषंग्रह्मयोनिम्।तदाविद्वान्पुण्यपापेविधूपं निग्जनः परमं साध्यमुपैति॥२॥तरित शीकं तरित पाप्मानं
गुहाप्रिथम्यो विमुक्तोऽसृतोभवति॥मुण्ड०।६॥ एप आत्माऽपहतपाप्मा विजरोविसृत्युर्विशोकोऽविजिघत्सोऽपिपासः
सत्यकामः सत्यसंकरूपः॥४॥न जरान मृत्युर्नशोको नसुकृतं न
दुष्कृतं सर्वेपाण्मानोऽतो निवर्तन्ते ॥छां०॥स्रपहतपाप्माऽमयं
सपस्॥ वृहदारण्यके॥५॥ ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः॥६॥
ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः ॥ श्वेतास्वतरे ॥ ७॥

यरमाहमा के साधात होने पर इद्य की ग्रन्थि भिक्क, सर्वसंध्य दिन घरीर कमें सीच होनाते हैं ॥ १ ॥ जब को पुरुष ज्योतिः स्वक्रप, जगरकत्तां, सर्व व्यापक, रवेश्वर, जगिमिनत्तकारण, ब्रह्मकी साक्षात्तकरता है तम बहु विद्वान् पुरुष व्यविद्यारहित, पुरुष पापों से छूट कर अत्यन्त समताकी प्राप्त हो काता है ॥ २॥ यह मुक्तात्मा पाप, सुदापा, सत्य, श्रोक, भूख, व्यास से एहित होजाता है भीर सत्यकाम, सत्यम्ब्रह्म हो जाता है ॥ ४॥ मुक्तात्मा को न बुदापा, सत्य, न श्रोक, न पुरुष, न पाप होते हैं। सब पाप उस से एथक हो जाते हैं ॥ वह पापरहित अभय स्वक्ष्प को प्राप्त हो जाता है ॥ १॥ परमात्मा की प्राप्त कर सब बन्धनों से छूट जाता है ॥ ६॥ परमात्मा की जान कर सब बन्धनों से छूट जाता है ॥ ६॥ परमात्मा की जान कर सब बन्धनों से छूट जाता है ॥ ६॥ परमात्मा की जान कर सब बन्धनों हो जाते हैं ॥ ३॥ फिर बन्ध क्यों १

चतर-प्रचम ती इन ग्रमाणों में १,२,३, ४, ५ केवल इन संख्याओं में इं। पापों या पाप पुर्व दोनों से पृथक् होना खिखा है। ग्रेष दो प्रमाणों में पाप पुर्वों से पृथक् होने का वर्णन भी नहीं है। दूसरी बात यह है कि प्राप पुर्व से पृथक् होने का ताल्पयें यही है कि मुक्तालमाओं को मोसाव-स्थापर्यन्त पाप पुर्व अवना कल नहीं कर सकते। तीवरी बात यह है कि प्राप पुर्वों की "जीखता" का अर्थ पाप पुर्वों का " अभाव के नहीं है। यदि लोग खीख अरोद अभाव का एक ही अर्थ मानते हैं ती क्या जय एक पुरुष को कहा जाता है कि उस का घातु "जीख" है तब क्या यह समभा जाता है कि उसका घातु "नहीं " है ? किन्तु यही समभा जाता है कि उस का घातु "निशंख " है। इसी प्रकार मुक्तालमाओं के कमें भी "जीय"

अयोत् ज्ञान और उपासना की अपेता से "निवंत" होवाते हैं। परमु ज्ञव जोवात्मा की साना उपासना और साना ज्ञान का कल मोत ध्रपनी अविध को पहुंच जाता है और समाप्त हो जाता है, तब वे ही कर्म जो कि पूर्व ज्ञान और उपासना के वल से दूर एट गये थे, मोताविध समाप्त होने पर जन्म का हेतृ हो सकते हैं। और कर्मों के "नाश "का ताल्पर्य भी " अभाव " नहीं है, क्योंकि माश शहर "ज्या अद्र्यंने" धातु से बना है, इस लिये "नाश" का अर्थ ' सिरोमावमात्र' है। और पुगय पापों से दूर हो जाने का ताल्पर्य भी पुगय पापों का " अभाव " नहीं है, किन्तु इतना ही ताल्पर्य भी पुगय पापों का " अभाव " नहीं होता। पुगय पापों से ळूटने का भी ताल्पर्य पुगय पापों का " अभाव " नहीं होता। पुगय पापों से ळूटने का भी ताल्पर्य पुगय पापों का " अभाव " नहीं है, जैसे कि कारागार से ळूटने का ताल्पर्य हागय पापों का " अभाव " नहीं है, जैसे

प्र०-वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाःसंन्यासयोगाद्यतयः शुहुसत्त्वाः । ते ब्रह्मलोकेषु परान्तकाले परामृताः परिमुचयन्ति सर्वे ॥१॥ गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा देवाश्च सर्वे ।
प्रतिदेवतासु । कर्माणि विज्ञानमयश्च आतमा परेऽन्यये सर्वे
एकोभवन्ति॥२॥यया नद्यःस्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति
नामरूपे विहाय । तथा विद्वास्त्रामक्रपाद्विमुक्तः परात्परं
युरुषमुपैति दिव्यम् ॥ ३ ॥ मुगड० ॥

अर्थ-(वेदान्त०) बेदान्त के विद्यान से जिन्हों ने तस्वार्थ जान लिया पूछे (शुद्धसत्वाः) रजीगुण और तमीगुण से वर्जित (यतयः) यती छीग (संन्यास्थागात) संन्यास के यागवल से (यरास्ताः) भीत की प्राप्तहुषे (ब्रह्मछोकेषु) ब्रह्मछोकों अर्थात मुक्तावस्थाओं में [निवासकरतेहैं]। (तेसर्वें) और वे सब मुक्तात्मों (परान्तकाले) ब्राष्ट्र महाकल्य पर (परिमुच्यन्ति). वर्ज दिये जाते हैं। पाणिनि के ८। १। ५ सूत्र (परेवें जैने) पर-

* परेर्वर्जने वा वचनम् *

्र यह वार्तिक किया है। सूत्र और वार्तिक दोनों से "परिश्वपसर्ग कर "क्ंचेन" अर्थ स्पष्ट पाया जाता है और वार्तिककार ने द्विवृत्तन का भीर विकल्य कर दिया है। इस लिये यह शक्का भी जाती रही जि "वर्जन "अर्थः में यहां " परि " शब्द की द्विषन को नहीं हुवा॥१॥ (गताः कलाः) सुक्ति को प्राप्त होने बाखों की प्राणम्यद्वादि १५ कछायें और इन्द्रियाँ सव भानी २ प्रधिष्ठातृदेवताओं में लीम हो शती हैं, अर्थात कार्य ग्रारीर का कारण में लय हो जाता है। क्रीर (कर्माणि) चीय हुवे कर्स (एकी सवित्ता) इकट हो बाते हैं, अर्थात् उपासना और शान देव्य कर मोलावस्थापर्यन्त फ्रंबोन्मुख ती नहीं हो सकते, किन्तु "इक्ट्वे" रहतेई अर्थात परमाला न यदां (दिवाज़िट=जमानत) घरोहर=निकेय में रहते हैं, जिस के जनुसाध गीवायधि समाप्त होने पर फिर जन्म होर्दमा । (विद्यानस्रयश्च श्चात्मा) जीर मन भी (परे अञ्चये) अविनाशी परम कारण में लीन होनाता है। (सर्थ) इस प्रकार सब कारण में लीन होगारी हैं।। २॥ (यथानद्यः) तिस प्रकार नदियें चलती २ अपने २ फिल १ नङ्गादिः नामों और देवेतकृष्णादि क्रयोंकी दी हं है, समुद्र में (अस्तं गच्छिता) हिए जाती हैं। इसे मकाद भानी पुरुष देक्विहोरेंद नाम और गीर कण्णादि सप वे खूट कर (परारफ-रम्) पर=प्रकृति से भी पर (दिव्यं पुरुषम्) दिव्य परमाश्मा के (वपैति) समीप चला जाता है.॥ ३.॥. 🕾

कोई २ लोग ऐसा अन करते हैं कि जैसे नदी समुद्र में मिल कर समुद्र हो जाती हैं तद्वम जीवात्मा भी ब्रह्म में मिल कर अल हो जाता हैं। परम्तुः द्वष्टाम्त का एक देश ही ग्रहण करना चाहिये, अर्थात् जैसे नदियों के नाम जीर रूप समुद्र में मिलने पर भिन्न नहीं रहते, बैंसे ही जोबात्माओं के भी देह के साथ से जो नाम और रूप पूर्व थे, से मुक्ति में नहीं रहते । इस दूष्टान्त को सर्वदेशीय मानना असंगत है। क्यों कि यदि सर्वदेशीय दूष्टान्तः माने ती जैसे समुद्र एक देशीय है जीर सर्वट्यायक महीर है, ऐसे ही परमात्मा की भी एकदेशीय मानना पड़े। तथा जैसे समुद्र से नदियें भिन्न से पहले सिल देश में थीं ऐसे ही जीवात्माओं को भी मुक्त से पहले हसाकी व्यापन कता से बाहर मानना पड़े, जो कि सर्वया असंगत है ॥ १९॥०

* अपुरुषार्थत्वमन्यथा ॥ १८ ॥ (४७४)

महीं ती पुरुषार्थतव न् रहेगां ॥

यदि मुक्त पुरुष की भी इतर साधारण नीवों के समान बीक पुनर्जक होतावे ती मुक्ति भा नहीं पुरुषार्थ ही क्या रहे ॥ १८ ॥ किन्तु-

अविशेषापत्तिरुभवीः ॥ १६ ॥ (१७५)

दोनों (बहु और मुक्त में) अतिशेष मापत्ति होगी । अर्थात मुक्त और बहु में के ई विशेष (भेद) न रहेगा ॥ १९ त

* सुक्तिरन्तरायध्वरतेर्न परः ॥ २० ॥ (४७६)

ख़नतरायनाश से भिन्न मुक्ति नहीं है।

कत्तराय विझ बाधादुः ख इत्यादि पदवाच्य क्रोजी के नाण की ही मुक्ति कहते हैं, इस से पर (अन्य) कोई मुक्ति पदार्थ नहीं है ॥ २०॥

* तत्राऽप्यऽविरोधः॥ २१॥ (१७७)

उस (दुःखनाग की मुक्ति) मानने में भी विरोध नहीं॥

प्रथम सूत्र में विविध दुःखों की अत्यन्त निवृत्ति की परम पुरुपार्थ गई आये हैं उस में और यहां के कपन में कोई विरोध कार्यों है। किन्तु उसी बात की प्रसंगवण दूडकरीत हुवे अन्य शब्दों में कहर स्मार्थ ॥ २९॥

प्रम-यदि शविवेक के नष्ट होते ही मुक्ति हो ती प्रमाण से सब हो

मुक्त हो बावें ? उत्तर-

* अधिकारित्रैविध्यास नियम: ॥ २२ ॥ (१७८)

तीन अकार के अधिकारी होने से नियम नहीं ॥ उत्तन मध्यम अधम भेद से के प्रकार के अधिकारी होते

उत्तन मध्यम अथम भेद से श्रेषकार के अधिकारी होते हैं, उन में से उत्तम अधिकारी ती अवग्रमात्र से अधिवेक को दूर करके सुक्त हो सकते हैं, सब नहीं ॥ २२ ॥

* दाढ्यार्थमुत्तरेषाम् ॥ २३ ॥ (४७९)

दूढता के लिये अगलों की (आवश्यकता है)॥

ं जो तत्तम अधिकारी हैं उन की भी अवग्रमात्र से उत्पक्ष विवेकझान की दूढता के लिये अवग्र से अगले मनन निद्ध्यासनादिकों की दीर्घकाल तक निरन्तर सरकारपूर्वक नियम से अनुष्ठान करने की सावश्यकता है॥६३॥

* स्थिरसुखमासनमिति न नियमः ॥ २१ ॥ (२८०)

च बह नियम नहीं है कि व्यास्त नामक ही एक आहन है। किन्तु अनेक प्रकार के यथेष्ट आसनलगा कर व्यानादि कर कक्ते हैं॥२३॥

* ध्यानं निर्विषयं मनः ॥ २५ (१८२)

मनं की (अन्य) विषयों से रहित करना प्यान कहाता है। जब कि ज्ञारमा की श्रतिरिक्त मनकी कीई जन्य विषय न रहे उसकी प्यान या योग या समाधि कुछ कहिये सब एक बात है।

यद्यपि ६। ६०। (२४१) में पद्छे कद् आये हैं, कि "रागोपहंतिध्यांनस्" राग के नाण को ध्यान कहते हैं, तथापि यहां प्रसंग्वश नहीं वातको जन्म शब्दों में "ध्यानं निर्विषयं ननः " द्वारा कहा गयाहै ॥ यही विषय न्याय दर्शन अध्याय ४ आन्हिक २ में वर्शित है। यया-

समाधिविशेषाभ्यासात्॥ इटा

समाधिविशेष के अभ्यास से (तत्वज्ञान चटपक होता है) ॥ इन्द्रयों के अर्थी से इटाये हुवे मन को घारक मयत्र के हारा आत्मामें लगाने का साम समाधि है, उस समाधिके अभ्यामने तत्त्वपृक्षी उत्पक्त होतीहै, जिस् से चित्त के सल विश्वेष और आवरण दूर होकर आत्मनत्वका यथाये ज्ञान होता है। आने के दो सूत्रों में पूर्वेषच लेकर शङ्का की गई है कि—

नार्थिविशेषमावल्यात्॥ ३९॥ श्वयादिर्गमःमवर्त्तनाञ्च ॥४०॥

पूर्व-अर्थ कियोवों की प्रवलता से तथा भूख आदिकी प्रवृत्ति (स्ताधि)
महीं हो सकती ॥ इन्द्रियों की अर्थ ऐसे प्रवल हैं कि जो उनको प्रदण करना
नहीं चाहता है वह भीं उनसे अन नहीं सकता। यदि किसी प्रकार कोई कि जिस
दूर्यों से अपने मन को हटा भीले वे (पद्यपि यह भी दुष्कर है) तथापि
स्वामाविक दूर्यों से तो वह किसी प्रकार नहीं वच सकता। मूल, प्यास,
शीत कालय और रोग भादि ही उस कि मन को चलायमान करने के लिये
पर्याप्तर्ष, इस द्रा से समाधि की सिद्धि किस प्रकार हो सकती है। आमे

पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्ति॥ ११॥

च0-पूत्रकत फल के एगाव से उस (समाचि) की उत्पत्ति होती है। समाचि की मिद्धि बुख एक ही जन्मके फ्रम्याव से नहीं होती किन्तु अने क जन्मों के शुभसरकार और प्रम्यास इसमें कारणई। यदि प्रभ्याव निष्क्रल होताती होवमें उसका इतना आदर न किया जाता। जय होकिक कार्यी के विच्या को दूर करने की शक्ति अभ्यास में है, तब परमार्थिक कार्यों से इस की शक्ति क्यों कर कुविटत हो सकती है ? आगे योगास्य पका स्थान विस्ताराया है:---

अरण्यमुहापुलिनादिषु योगाभ्यासोपदेश:॥४२॥

सन गुका और नदीं तीर आदि स्थानों में योगाश्यास का उपदेश (किया जाता है) ॥ विविक्त स्थानों में ही येग का अश्वास है। सकता है, जब पूर्व संस्कार और यसमान के अश्यास से तस्वज्ञानकी उत्कट जि-जासा होती है तब समाधि भावना के बढ़ने से योग की सिद्धि है।तंहि॥ आने शङ्का करते हैं:-

अपवर्गेऽप्येवप्रसङ्गः ॥ १३ ॥

सो त्रात भी ऐ दाही प्रधंग हे । गा । जै वे छो के में को है अपने की बाह्य अपी वे नहीं बचा सकता, ऐने ही भो तमें इन्द्रिय अपी वे संयुक्त हो कर खुद्धि को विच छित करेंगे। अपने दो सूत्रों वे इस का समाधान करते हैं:-

न, निष्पन्नावस्यस्भावित्वोत् ॥३१॥

तद्भावस्रापवर्गे ॥ १५ ॥

श्ररीरादि में (ती) अस्त जानके अवश्यम्मावी होने ने ऐसा नहीं हो सकता, परनतु अपवर्ग में ती उन (श्रीर) का अभाव हो जाता है ॥ इन होनों सुन्नों का तात्पर्य यह है कि श्ररीरादि के होते हुने ती की है अपनेकी सर्वेषा याचा जानकी उपलब्धिन नहीं नंगा सकता। परन्तु ने। जमें तो अभान इस स्थून श्ररीर का नो चेष्टा और इन्त्रियाणों का आयतन है, अभा बहेर जाता है अतएन मेरक्षे इनका प्रवङ्ग नहीं हो सकता क्योंकि जब आयार ही नहीं ती आषेष कहाँ रह सकताहै॥ अभिने हाशासि के साथन दिखलातेहैं:— तद्रथं समनियमा स्थामात्मसंस्कारी योगाच्चाध्यात्मां विध्यात्मि

उश्-उस (मोच) केलिये यम और नियमोंसे तथा अध्यातमिविधि से चपायों द्वारा योग से आरमाका संस्कार करना चिद्विये ॥ योग के आठ अक्क हैं, जिनका निरूपण योग शास्त्र के साधन पाद में किया गया है, उन में से आहिता, सत्य, अस्तिय, ब्रह्म वर्ष और अपिश्वह; येपांच यम=पित्वला लंग हैं और शीस, सन्तोष, तपन स्वःच्याय और ईश्वरमणिधान; येपांच नियम दूसरा अक्क कहलाते हैं। शुसुक को प्रथम इनके सेवन से आतमाका संस्कार करना चाहिये अर्थ स् योग के प्रतिवन्धक-मल, विद्येष और आवरणकी दूर

करना चाहिये। तरदशात यान अर्थात चारणा, घ्यान श्रीर मनाधि से अच्या-रेमतस्त्र को प्राप्त होना चाहिये॥ प्रवसुनुक्तु को फिर क्या करना चाहिये ?

ज्ञानग्रहणाभ्यासस्तद्विदीश्च सह संवादः ॥ १७ ॥

च०- ज्ञानके यहण का अभ्यास मीर उन के जानने वालों के सायसंवाद॥
चक्त साथमों के अतिरिक्त मोच की प्राप्ति किये मुमुझ की अध्ययन, श्रवण और मनन के द्वारा तस्वज्ञान । निरन्त (श्रम्यास और बृद्धि के परिपाक के लिये तस्वज्ञानियों के साथ संवाद भी फरना चाहिये क्यें। कि विना श्रम्यास के ज्ञान को वृद्धि श्रीर िना संवाद के बुद्धि को परिपक्षना और संदेशों की विवृत्ति नहीं हो सकती ॥ श्राये संवाद का प्रकार दिखलाते हैं:-

तं शिष्यगुरु सब्ब्रह्मचारिविशिष्टश्रेया-ऽर्थिभिरनसूयिभिरभ्यपेयात्॥ १८॥

उस (आत्मज्ञ) की विशिष्ठ ज्ञानी,श्रेया । श्री नीर निन्दारहित शिष्य, गुर और सहाध्यायी के द्वारा प्राप्तकरे ॥ बिना प्राप्तमस्वित आचार्यकी दें ज्ञा के कोई आत्मज्ञान का लाम नहीं कर सकता अतएव अनिन्दित गुरु, शिष्ट्य और सहाध्यायियों के साथ ऐसे आचार्य की सेवा में बिनीत मावसे जाना चाहिये। उपनिवद् भी कहती है-सगुरुनेवामिगठ देत् अशेतियं ब्रह्म-निष्ठम् । इत्यादि ॥

यदि कही कि आस्मा की एकरप होने से प्यान और विना प्यान में की के जनत ती ही नहीं, किर ज्यान का का का कड है। ती उत्तर* उभयथाऽप्यविशेषश्चेत्रीवमुपरागनिरोधाद्विशेषः॥२६॥(१३२)

" दोनों प्रकार ही (च्यान और विना च्यान में) विशेष नहीं "यह पत्र टीक नहीं, क्योंकि उपराग के एक जाने से विशेष है ॥

च्यान समय में उपरागम श्रीरइता और विना च्यान के आत्मा वा पुनव पर उपराग (बाह्य पदार्थों की काया) रहती है, इन लिये अध्यान से स्थान में विश्वेषता है ॥ रई ॥

यदि कही कि निः म्झुपुत्तप में चपराग कहां से आया ? ती उत्तर-* निस्सङ्गेऽप्युपरागे।ऽज्ञिबेकात् ॥ २७ ॥ (१८३) निस्टङ्ग (पुरुष) में भी अविवेक से चपराग है ॥ २३ ॥ * जत्रास्फाटिक योखिन नोपरागः किन्द शिमानः ॥२८॥ (१८३ जवा और स्फटिक केचा उपराग नहीं, किन्तु अभिमान (क्रववपराग) है। चेतन श्रात्मा वा पुरुष में मन्य जह पदार्थों की खाया वा उपराग ऐचे नहीं होता है जैसे जया के रक्त पुष्प की खाया उच्चवल स्फटिक (बिलीर) पत्थर पर पहारी है, किन्तु बुद्धितस्व में व्याप्य व्यापक तदात्मता से बुद्धितस्व की बासना पुरुष में अभिमत होती है। इस अभिमान को ही उपराग बा खाया कहा जाता है॥ ६८॥

🛊 ध्यानधारणाभ्यास्वैराग्यादिभिस्तिव्वरोधः ॥२८॥ (४८५)

ध्यान, धारणा, ६ भ्याच जीर वेशाग्यादि चे उच (उपराग वा हाया वा अभिनान) का निरोध होता है॥

यहि विषय इसी प्रकार करार कहे न्यायशास्त्र के मत से संमत है, सो ृदिसाया गुवा । योगशास्त्र में भी यही कहा गया है । यथा-

ं अभ्यास्रवैराग्याभ्यां तिस्रोधः॥ १२॥

(बार न शेकने के) अभ्यास और बेराश्य से उन (चित्तवृत्तियों) का निरोध होता है। चित्तवृत्ति एक नदी के समान हैं, जिस की दो धारें हैं— पुराय और पाय। दो स्थानों को वे दो धारें बहुती है। को कैवस्य रूप कर से के बोक्त वा दबाब से विवेद रूप नीचे देश में बहुती है, वह पुराय स्थान को बहुती है और को संसार रूप कपर के बोक्त वा दबाब से अधिवेक रूप नीचे देश में बहुती है । इस्लिये बार २ अभ्यास करके और पापवहा धारा के परिणाम दुःखमीगों भीर मिलनता मोंके विचार करके और पापवहा धारा के परिणाम दुःखमीगों भीर मिलनता मोंके विचार करने से संपन्न वैराश्य द्वारा इन कानिरोधकरना चाहिये। वैराश्य से विवय का स्रोत बन्द किया जाता है और विवेको त्यादक शास्त्रों के अभ्यास से विवेक स्रोत को उधाइ। जाता है और विवेको त्यादक शास्त्रों के अभ्यास से विवेक स्रोत को उधाइ। जाता है, इन दोनों से अधीन वित्तवृत्तिनरोधहै। अभ्यास भीर वैराश्य का अर्थ बताने को अंग्रेस से मूल हैं:—

तत्र स्थितौ यंत्रोऽम्यासः॥१३॥

चन (अभ्या वैराज्य दोनो)में चे ठहराव का युव करना अभ्यासकहाता है ॥ वृत्तिरिक्षित चित्त का ठहराव स्थिति कहाता है, उन स्थिति के छिये यव पुरुषार्थ उत्ताह (दिम्मत) करना अर्थात स्थिति के संपादन करनेकी इच्छा चे उस स्थिति के साथगों का अनुष्ठान (अमल्) करन्स्, यह अभ्याव है। आगिअगछे सूत्रमें अभ्यासकी रीति और दृद्धता संपादन करना बताते हैं-

स तु दी घंकालनैरन्तर्धसत्कारासैवितो दृढसूमि ॥१८॥
श्रीर वए (शस्यास) बहुत कालतक लगातार मलेप्रकार स्वनकरने से दूढसूमिही जाता है (जड़ पकड़ जाता) है।) बहुत कालपर्यन्तसगातारतप्रवस्म गर्य,
विद्या, श्रद्धा स्नादि सत्कारपूर्व क सम्यास स्नीर
इतर पदार्थी से वैराग्य (अभीति) वा सलिसता होने से मन एकाम होता है।

तथा यागदर्शन १ । २३ ईरसरप्रणिधानाद्वा, १ । ६९ सीतरागिवययं वर . चित्तम्, १ । ३९ यथाभिमतध्यानाद्वा, इत्यादि सूत्रीं में भी इन्हीं ध्यान अभ्यासादि से तस्यज्ञान सा विवेक्षान होना कहा गया है ॥

तया गीता अध्वाय ६ में भीध्यान,याग द्वारात स्वज्ञानकावणंनहै।यथा-ये।गी.युञ्जीत सततमात्मागं रहसि स्थितः। एकाकी यतिचातमा निराशीरपरिग्रहः ॥ १० ॥ ्रशुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः । नात्युच्छितं नातिनीचं चैलाजिककुशे।त्तरम् ॥११॥ तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः। 🗀 उपविश्यासने य्ङज्याद्योगमात्मविशुद्धये ॥ १२ ॥ समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः। संप्रेक्ष्य नासिकाग्रं स्वं दिशस्राऽनवलेक्यन् ॥१३॥ नात्यश्रतस्तु यागोऽस्ति न चैकान्तमनश्रतः। न चातिस्वप्नशीलस्य जाग्रता नैव चार्जुन ॥ १६॥ यक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु । युक्तस्वप्नाऽववीघस्य योगोभवति दुःखहां ॥ १७ ॥ र्यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवाऽवर्तिष्ठते । 🗸 निःस्पृहः सर्वकामेभ्यायुक्त इत्युच्यते तदा ॥ १८ ॥ यथा दीपो निवातस्था नेङ्गते सापमा रमृताः। यागिना यतचित्तस्य युज्जतोयागमात्मनः ॥ १९ ॥

यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेत्रया। यत्र चैवात्मनात्मानं पश्यन्तात्मिन तुष्यति ॥ २० ॥ सुखमात्यन्तिकं यत्तद् बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम्। वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥ यं लब्ध्वा चापरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः। यस्मिन् स्थिता न दुःखेन गुरुण ऽपि विचाल्यते ॥२२॥ तं विद्याद् दुःखसंयागवियागं यागसंज्ञितम्। सं निश्चयेन याक्तव्या यागा निर्वणणचेतसा ॥ २३ ॥ सङ्करपप्रभवानकामांस्त्यक्ता सर्वानशेपतः। मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समन्ततः ॥ २१ ॥ शनैः शनैरुपरमेदु बुद्धचा घृतिगृहीतया । आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत्॥१६॥ यते। यते। निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् । ततस्तता नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ २६ ॥ युञ्जनेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः। सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमरनुते ॥ २८ ॥ सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि । इक्षते यागयुक्तातमा सर्वत्र समदर्शनः ॥ २९ ॥ अात्मीपम्येन सर्वत्र समं प्रयति याऽर्जुन । सुखं वा यदि वा दुःखं सं योगी परमोमतः॥ ३०॥

तथा च यजुर्बदे -

यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मचेवानुपरयति । भूतेर्वसमु चात्मानं तता न विचिकित्सति ॥ २० १६॥

वर्थ-पोगीको चाहिये कि एकान्त बाच करता हुवा, एकछा, चित्र स्रीर अन का वश्रमें करने बाला, इच्छाश्रों का त्याम करता हुवा, आवश्यकता कां घटाने वाला होकर निरम्तर जातमा को (परमात्मामें) लगावे म्१०॥ शुद्ध देश में म बहुत र्जवा, न बहुत नीचा बख, वा दर्भ वा कुशोंका बना अपना स्थिर इससन स्थापित करके॥ १॥ विक्त और इन्द्रियों की क्रियाओं का संवन करके उरु श्रासन पर बेडकर मनको एकाग्र करके अन्तःकरणका शुद्धी के लिये योग को शिद्ध करे ॥१२॥ (तब) देह, बिर ग्रीवा की बीधा प्राचल राग्ये, स्थिर रहे अपनी नामिका के अग्र भागको देखकर और दि-शार्की की न देखता हुवा रहे॥ १३ ॥ हे प्रश्नुंचान तो अति सीजन करने। बाले को योग सिंह होता, न एकाएक मोजन न करने वाले को, और नं बहुत मीने वास्त्रे की सीर न (बहुत), जागने वासे की ॥ १६॥ (विन्तुः) चित साहार बिहार बाले, कमी में चित्र चेष्टा रखने बाले, चित्र निद्रा और जागरण बाले को योगसाधन दुःखं नाम करने बाढा हैं ॥ ५० ॥ जब कि वश में किया हुआ वित्त कार्य में ही स्पर हो जाता है और समल कामनाओं से इच्छारहित हो जाता है तब ' युक्त ' कहा बाता है ॥ १८ ॥ जैंवे बांयुंबेगरहित स्थान में स्थित शीपक हिसता नहीं है वही यतिकत, अपने योगको सावते हुवे योगी की सपना मानी जाती है ॥ ए। जिस दशां में कि योग देवन से हका हुवा चित्तः उपरामको प्राप्त-होबाता है और जब कि जात्मा ने आत्मा को ही देखता हुआ आत्मामें. चंतुर होनाता है ॥रहा उस अख की जानता है की कि बुद्धि प्रहण करते योग्य है, जो इन्त्रियों के परे है और प्रात्यन्तिक है-विकता जन्त नहीं, विष (शुक्) में स्थिर हुवा यह (योगी) तथ्य से नहीं. विषलता मन्त्र म और जिस की पाकर अन्य लाग तह ने अधिक नहीं मानता और जिल (श्रुष में) ठहरा हुवा किसी भारी दुःख वे भी छिवाछा नहीं जा चलताः . ॥१२ तुःससंयोगरहित उस-(सुक्)की योग संक्षा काने, बहु योग एकाय विकः - वेतिश्चय करके राष्ट्रमा चाहिये ॥२३॥ सङ्क्रुतोत्वस रब कामना ओंको निःशैष. · स्थामः कर मन से ही इन्दियों के समूह को सब फ्रोर से रोककर ॥११॥ घेंसे से पकड़ी हुई बुद्धि से शर्नीः २ सपराम की प्राप्त होने और मन की आपे में ंस्थित करके कुछमी चिन्तन न करे । देशा बञ्चल म ठहरने वाला मक जियर की भागे, तथर ? से रीक कर इस की आपि में ही बश्य करे । रह ॥ एख

प्रकार कापे की बदा सापता हुवा योगी निष्पाप हुवा सुगमतासे हास के संयोगस्य अत्वन्त सुख की भोगता है ॥ १८ ॥ जिस का आत्मा योगपुक्त है, वह सर्वत्र समर्थी हुवा भूतीमें कारमा को और आत्मामें सब भूतो की रिशत देखने सगता है ॥ २८ ॥ हे ऋर्तुन ! को कोई अपनी उपमा से स्वत्र समाम देखता है, शाहे सुख हो, चाहे दुःख, वह परमयोगी माना जाताहै ॥ ३०॥

इसी प्रकार यजुर्द ४०। ६ में कहा है कि " बो कोई आत्मामें ही कर पूर्वी की अनु (प्रोत) देखता है और चम्र भतों में आत्माफी, तब अपेर चंप्रय नहीं करता॥ अनु शब्द से यह श्रम नहीं हो सकता कि सर्वभूत ही अल्ला वा आत्मा ही सर्वभूत समझा जावे॥ २९॥

ती क्या वर व्यानादि मात्र वे ही वित्तवृत्ति रुक्ताती हैं! उत्तर-

क्विक्षेपयोर्निवृत्त्येत्याचार्याः ॥ ३० ॥ (४८६)

बहुत आचार्य (कहते हैं कि) जय और विश्वेष की निष्ठित्त हैं। विश्वेष की निष्ठित्त हैं। विश्वेष की निष्ठित हैं। विश्वेष की उप कहते हैं, भीर प्रमाणादि अन्य चार एतियों को विलेष कहते हैं, इन दोनों के इटानेसे निरोध सिद्ध होता है।३०॥ तौ स्वा कोई स्थान विश्वेष है, जहां योग सिद्ध हो सकता है ? उत्तर-

🕏 न स्थाननियमश्चित्तप्रसादात् ॥ ३१ ॥ (४८७)

चित की प्रवस्ता से स्थान का नियम नहीं ॥

जहाँ नग प्रस्त है।, जहां चाहा वहां करा, के हे स्थान हिमालय की कम्द्रा वा मन्दिर मठ आदि का नियम नहीं है। क्यें। कि यह योगठपापार किवी भूमि वा देश के खाय ठंथा नहीं है, स्वतन्त्र है॥ ३१॥

मकृतेराखोपादानताऽन्येषां तस्कार्यत्वस्त्रुते: ॥३२॥ (१८६)

प्रकृतिको प्रथमसमारा नता है क्यें कि अन्यों की प्रकृति का कार्य होना सुनते हैं।

जिन बुद्धादि के तादात्म्य से पुरुष की उनकी बारना का अभिनान है जिता है उन बुद्धि आदि का उपादान कारण क्या है? इस प्रश्नका उत्तर देने की यह सूत्र है कि अन्यबुद्धि आदि ती प्रकृति का कार्य हैं, बेवल प्रकृति ही खब का प्रथम (आदा) उपादान कारण है ॥ जिस आदि कारण की पहाँ संख्य में प्रकृति नाम से कहा है, उसी की सेगदर्शन में-

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं सीगाऽपवर्गार्थं दुश्यम् ॥ २ ॥ १८ (६९)

. इस पूत्र में "दूष्य" नाम दिया है। प्रकाश=घरत्र, क्रिया=रेत्रस् फ़्रीर स्थिति=तमस् का अर्थ छगाया जावें ती " चरवरजस्तमसी साम्यीश्वस्था प्रकृतिः " इस सांख्य सूत्र से मिल जाता है॥

विशेषिक दर्शन में इसी को "सत्" ग्रस्ट से निह्नपण किया है। यथा-सद्ऽकारणविक्तित्यम् ॥ १।१।१॥

सत=ती हो, अकारणवत=जिस का अन्यकारण न हो, नित्यम्=जोर परिणामी परन्तु जनाह्य हो, वह मकृति है। उत् शब्द ने अभाव ने भाव मानने वालों का खरडन है, जकारणवत् ने इच्छा गुण का खण्डन जीर नित्यम् ने विणिक विद्यानवाद का खरडम किया गया है ॥

च्यकाद्व्यक्तानां प्रत्यक्षप्रामाण्यात ॥ न्यायदर्शन ॥१।१११॥

इत सूत्र में व्यक्त शब्द से इशी उपादान कारण मकति की विश्वता है। विदान्त में दंख को अध्यक्त कहा है सो इन्द्रिया जीवर होने से, भीर न्याय में व्यक्त कहा है से अनुमान गम्य होने से। इस लिये विरोध महीं ॥ ३१ ॥ यदि कहो कि पुरुष भी ती नित्य है, वही क्यें। न उपादान मान लिया जावे ? उत्तर-

* नित्यत्वेऽपि नात्मनीयोग्यत्वाभावात् ॥३३॥ (१८९)

नित्य होने पर भी छात्मा (पुरुष को उपादानता) नहीं हो चकती क्षीं कि येग्यता का छभाव है ॥

जगत का उपादान होने येग्य बह पदार्थ हो सकता है जो प्रिशानी नित्य हो,पुरुष परिशामी नहीं,कूउस्य है,एकरस है, इस लिये वह उपादान मानने येग्य नहीं॥ ३३॥ तना—

* श्रुतिनिरेश्यान्त कुतर्कोऽपसद्स्पात्मलामः ॥ ३१ ॥ (१९॥)
श्रुति के विरेश्य के कुनके पर स्थित को आत्मा का लाभ नहीं होता॥
" न तस्य कार्य कर्या च विद्यते " इत्यादि प्रवेतास्त्रतरीदि के श्रुति
वाक्षी का विरीय करके को कुनकी पुरुष आत्मा को दी परिणामी नित्य=

अभिलाति मिलापादानकारण मामते हैं उन का यथार्थ अस्मितान प्राप्त नहीं हो सकता ॥ ३४ ॥

यदि कही कि वृद्धादि की उत्पत्ति में ती प्रत्यक्ष भूगि आदि उपादान कारण हैं, किर प्रकृति ही सब का आद्य उपादान क्यों सानी जावे! उत्तर-

* पारम्पर्येऽपि प्रचानानुवृत्तिरणुवत् ॥ ३५ ॥ (४९१)

परम्परा होने पर भी प्रधान (प्रकृति) की अनुवृत्ति अबु के समान है। जिसे अणु से अधि अणु से अधि अणु से अधि ति उन से अन्य घटादि पदार्थ कार्यकर से अनते हैं उस दशा में चाहे साजात अणु से घटादि न जती. परम्परा से जनते हैं असे असदि के जती, ती की असदि आहि साजात प्रकृति से महत्त अवस्थ होती है, हभी प्रकार खेंचादि भी चाहे साजात प्रकृति से न सनते ही, किन्तु (प्रकृति से सहत, अहट्टार, तिमात्र, स्थू अपूत प्रविधी आदि, उन से इसादि) परम्परा से बनते हों, ती भी प्रकृति की अभुवृत्ति रहती है। इस कारण आद्य (प्रवम) उपादान प्रकृति ही है। इस मार्थ कारण आद्य (प्रवम) उपादान

* सर्वत्र कार्यदर्शनाद्वि मुख्यम् ॥ ३६ ॥ (४६२)

ं 'हर्बन कार्य देखने से विशुत्व है।

महाति के कार्यों को इस एक देश में देखें और दूसरे देश में ह देखें तथ ती प्रकृति के। अणु कह सकें, परन्तु इस के। ई स्थान ऐसा नहीं देखते जहां प्रकृति का के। ई कार्य प हो, किन्तु समेंत्र द्वी के। ई स कोई प्राह्मत आर्य देखते हैं, इस जिये प्रकृति के। विभुगानमा ठीक है।। यह प्रकृति का विभुश्व अस्म-दादि की दृष्टि में है, न कि परमात्मा को अपेसो में इह।।

यदि कही कि परिकाम किया चे होता है, किया विना निटिक्रय यदार्थ में परिकाम नहीं होता, इस लिये प्रकृति में क्रिया वा गति माननी होगी और गति जिमु पदार्थ में गढ़ी हो सकती, तौ फिर विभु की मान सकते हैं ? उत्तर-

गतियोगेऽप्याद्यकारणताऽहानिरणुवत्त ॥ ३७ ॥ (१९३)

गति के घोग में भी भाद्य कोरणता की हानि नहीं, जैवे अणु में ॥ जैवे अणु गतिमान् होने पर भी संघ तों का उपादाय है, बरेही प्रकृति में परमारमा की प्रेरणा से गति हारे पर भी उनके आद्य कारण होने में हानि नदीं ॥ इश्र

* मिन्हुर्गाधक्यं प्रधानस्य न नियम: ॥ ६६ ॥ (१९९)

प्रचान (प्रकृति की प्रतिष्ठ (ए घिष्यादि) से अधिकता है (ख्रतः) नियमनहीं।।
प्रतिष्ठ एथियी जल तेज वायु खादि की अपेक्षा प्रकृति अधिक है।।
इस लिये सांख्य ने वैशेषिकादि के समान ए इस्प्री का नियम नहीं किया।
यह सांख्य की प्रक्रिया मात्र का अन्तर है, विरोध नहीं।। ३६ ॥

सत्त्वादीनामतद्वर्म्भत्वं तद्रूपत्वात् ॥ ३९ ॥ (४१५)

सरवादि उस (प्रकृति) के श्रुसं नहीं हैं, न्द्रूप होने ने ॥ सन्दर्भ सर्ग प्रकृति का रूप ही हैं, इस डिये वे (सरवादि) प्रकृति का धर्म (गुण) नहीं, किन्तु द्रव्य हैं ॥ ६९ ॥

अनुपभोगेऽपि पुमर्थं सृष्टिः प्रधान-

स्योष्ट्रकुडुमदहंनवतः॥ १०॥ (१९६)

प्रकृति की भीग न होने पर भी पुरुपनिमित्त मृष्टि है। जैसे कट कर कुहुम बहन (ढोनर)॥

जैसे कट को कुड़ून उनामा महीं जाता, उस की अपना प्रयोक्तम को हैं महीं कि कुड़ून रंग की छाद कर ले घंछे, किन्तु मंतुओं से छिये छादता है, मनुष्य अपने प्रयोजनार्थ जंड पर कुड़ून छादते हैं, तथेब प्रकृति का की हैं अपना प्रयोजन नहीं कि सृष्टि रचे, परन्तु पुरुषों के कर्म कड़ियार्थ प्रकृति सृष्टि को उत्यक्त करती है और परनपुष्ट्य परमाहमा प्रकृति से जनत सर्जन करवाता है ॥ ४० ॥

यदि कही कि एक प्रकृति से विविध सृष्टि क्यों हुई, एक प्रकार की ही क्यों न हुई ? उत्तर-

* कर्मवैचित्रयात्सृष्ठिवेचित्रयम् ॥ ४२ ॥ (४२७)

कभी की विविद्यता से मृष्टि की विचित्रता है।

वित कर्नों से फल भोगवाने को परमपुक्त प्रकृति से सृष्टि रचता है, वे पुरुषों से कर्म विचिश्र प्रकार से होते हैं, एक प्रकार से नहीं, वस उन अने के प्रकार से कर्मों का कल मोगवाने का आवश्यक है कि सृष्टि सने क प्रकार की व्यक्ति है। ॥ ४१॥

अच्छा जी ! कृष्टि सी कमेवाल भीगवाने की हुई, परन्तु प्रलंग क्यों क्षेत्रता है ? चतर-

* साम्यविषम्याभ्यां कार्यद्वयम् ॥ ४२ ॥ (४९८)

समता भीर विषमता से दी झार्य हाते हैं ॥

जब मकति के संश्वादि तीनों गुण समता धारण करते हैं, तब मयर्ज भीर जब विषमता धारण करने हैं तब विचित्र सृष्टि होती है ॥ ४२ ॥

आच्छा ती मुक्त जीवों के लिये मकृति सृष्टि के। उत्पन क्यों नहीं करती ?

विमुक्तवाधान मृष्टिः प्रधानस्य लोकवत् ॥१३॥ (१९९)

विमुक्तों के बोध (विवेक) से प्रकृति की सृष्टि नहीं होती, जैसे छोक में ॥

शिस प्रकार छोक में सनुष्य जब अउने काम की कर चुकता और छतकार्य हो जाता है, तब काम बन्द करके आनन्द मनाता है, इसी प्रकार जब
पृष्टि में आया हुवा पुत्रव बोध चान वा विवेक की प्राप्त कर छेता है तब
क्रतकृत्य है। जाता भीर मुक्तिका आनन्द मनाता है, प्रकृति के बन्धन से दूद आता है, उस की प्रकृति बन्धन में नहीं हाछती ॥ ४३॥

🕴 नान्योपसर्पर्येऽपि मुक्तोपभोगी निमित्ताऽभावात्॥१८॥५००

ं निर्मित के न रहने से अन्या की ओर दौड़ने पर भी मुक्त पुरुष की । 'खपभीग नहीं होता॥

यदि कोई कहें कि प्रकृति ती सर्वत्र फैली है; जहां जिस देश में मुक्त पुरुष रहते हैं, वहां अन्यों (बहु पुरुषों) के समीप दीड़ने वाले प्राकृत सन्यमं मुक्तों की भी की नहीं लग जाते। ती उत्तर-निमित्ताअग्रत से ऐशा नहीं होता। हम लोक में देखते हैं कि हमारे बारों जोर लेग जनेक काम करते हैं, परमु हमारा कोई प्रयोजन म हा ती हम की कोई काम खेंच मही सका, हम सब ओर से निर्लीण बने रहते हैं, हसी प्रकार अन्यों के प्रति दीहती हुई प्रकृति भी सुक्तों के। काई प्राकृत मीग नहीं भुगवा सकती, स्थेंकि उमें का कीई निमित्त नहीं ॥ ४४॥

यही वागदर्शन र। २२ में मी कहा है। वथा---कृत्वार्थं प्रति नष्टमण्यनष्टं तदन्यसाधारणत्त्रात् ॥ २। २२॥ क्तार्थ के प्रति नष्ट भी (दूर्य), अन्यों के प्रति सानान्य ने अनष्ट है। इस ने पूर्व सूत्र में गुणत्रयात्मिका प्रकृति को पुरुष (दृष्टा) के लिये होना कहा या, नस में यह शहुत हुई कि जो पुरुष कृतार्थ (कानयात्र) हो कर में ज पाय गया नस के प्रति प्रकृति नष्ट (व्यार्थ) है। इस के नत्र में कहते हैं कि प्रकृति एक है और पुरुष अनेक हैं, वस एक को मुक्तिमें श्रेषों के लिये प्रकृतिसार्थक होने ने नष्ट नहीं (अन्यष्ट ही रही) ही सकती क्यों कि जब एक पुरुष के भीग नोज दोनों कार्य प्रकृति से निकल चुने तब अन्य अनेकों ने साय्यक्ति वही साथारणता रजती है और उनकें भोग नोज ने लिये सार्थक रहती है, यूं हिर कर प्रकृति कभी (नष्ट) निर्धिक नहीं होती ! इस लिये कभी संचार का नक्छेद (समूल नाग) नहीं होता। नष्ट का अर्थ अर्थ इस लिये किया गया है कि बास्तविक नाथ वा अभाव अस्मव है क्योंकि प्रकृति का- लायेब अनादि अनन्त तीन पदार्थों (जीव अहा प्रकृति में से एक है ॥

ती क्या पुरुष बहुत हैं ? उत्तर हां, क्योंकि-

परुषबहुत्वं व्यवस्थातः ॥ ४५ ॥ (५०१)

व्यवस्था चे पुरुषों का बहुत होना (चिहु है)॥ यदि पुरुष एक होता ती जन्म मरणादि व्यवस्था न पाई जाती,परन्तु कोई मरता, कोई जन्मता है, इच व्यवस्था चे पुरुषों का बहुत होना पाया

कोई मरता, काइ जन्मता है, इच व्यवस्था प उपमा मा

१-न्यायदर्शन में भी-

(१) पुनरुटयत्तिः प्रस्यभावः १। १। १९

ष्स सूत्र में एक देह को त्यागकर अन्य देह में जाता = जन्मान्तरमामा है। इस से जीव अनेक तथा परिच्छित सिंह होते हैं क्योंकि एक विभू पदार्थ नहीं को सरक नहीं कता ॥

(२) नात्ममनसोः संनिकर्वाउमावे प्रत्यत्वोस्पत्तिः ॥ २१ ॥ (cz)

प्य सूत्र में प्रत्यकोत्पत्ति में आतमा और मन के संयोग का अभाव कहते हुवे सिंह होता है कि आतमा विभु वा एक नहीं किन्तु परिष्ठिल और अनेक हैं। एक द्वाता तो सबसे सदा संयुक्त रहता॥ जीवों में परस्पर स्पर्था, द्वेष विरोध, इंट्या, अनुता इत्यादि से भी कृतिों का अनेकत्व तथा परिष्ठिल्लस्व सिंह है॥ और-

२-वैशेषिकदर्शन में भी-

(१) सुखदुःखज्ञानभिष्पश्यविशेषादेकात्म्यम् इ। १६

(२) व्यवस्थाती नाना॥ २। २०॥

इन दोनों सूत्रों में आत्या के एक कहने का कारण बता कर वास्तव े में आत्माओं का अनेक दोना बतामा गया है । एव की छुछ दुःख्छान की 'सिद्धि एक सी होने कप कवातीयता से जातिपरक आत्मा की एक लाहै परन्तु व्यवस्था से खात्मा बहुत हैं ॥ इनी बात की पूर्व इसी-

३-सांख्यदर्शन-

में पुष्ट करते हुवे कहा है कि-

(१) नाहैत्य्रतिविराचोजातिपरत्वात ॥ १ । ११४ ॥

को अति आहेता (जीव) के आहेत का वर्षन करती हैं उन वे विरेष्य इंच लिये नहीं रहता कि जीव अनेक होने पर भी उन की जाति एक है, उची का वर्णन वे अतियें करती हैं॥

('२) नाहैतनारमनी लिङ्गाशद्वेदप्रतीतेः ॥ ५ १ ६१ ॥

आत्मा के चिन्ह से उनका भेर प्रतीत होता है इस छिये जीवविषयक श्रद्धेत ठीक नदी ॥ तथा-

∙१-यागदर्शन-

में निम्न लिखित सूत्र में जार 8३ वें सूत्र की व्याख्यानुसार कहा है कि "कृतार्थ पुरुष का नष्ट भी दूश्य अन्यो (पुरुषों) के निष्ट नहीं साधारणता सि ॥ इस से पुरुषों (आर्र्धा औं जीवों) को अनेकत्व सिद्ध है ॥ तथैव-

- (१) तदन्तरप्रतिपत्ती रंहतिपरिष्पक्तः प्रश्ननिक्रपणाश्याम् ॥ ३१ १।१७
- ं (२) नाःगुरतच्छ्रतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २। ३ । २१ ॥
 - (३) अंशो नानाम्यपदेशास् ॥ २ । ३ । ४३ ॥
 - (४) प्रांचन्ततेत्रचां उठयतिकरः ॥ २ । ३ । ४९ ॥
- (५) उत्कान्तिगत्यागतीनाम् ॥ २ । ३ । १९ ॥
- (१) गरीरान्तर वा जन्मान्तर की प्राप्ति में बलता है और अन्य मूर्तों से मिलता है। यह प्रक्रों तरों से सिद्ध है। इस में जीव के एक देह छोड़ कर देहा जोड़ कर देश का परिच्छित एक देशीय होना और उसी से बहुत होना सिद्ध है।

- (२) यदि कही कि जात्मा अणु नहीं है क्यों कि श्रुति उस की विमु खताती हैं, ती इस का उत्तर यह है कि (न) नहीं क्यों कि उन श्रतियों में अन्य (परमात्ना) का प्रकरणहै अर्थात जिन मृतियों में फ्रात्नाको विसुन ध्यापक कहा है वहां परमात्माका प्रकरणहै, दिन्तु कीवात्मा ऋगुद्दी है।
- (३) नाना (बहुत=अनेक) होने के कथन से जीवात्मा अंश है। इनमें स्पष्ट की बात्मा को नाना (बहुत) संख्या वाला बताया है ॥
 - (ध) विभु न होने से व्यत्यय नहीं ॥

इसमें जीवात्माको विसुन मानने हे अणुत्य और उससे बहुत्वभी विद्वहैं।

(५) देह छोड़ना, जाना, ऋाना; इन हेतुओं से भी जीवों का अण्डक श्रीर बहुत्व सिद्ध-होता है १ १५॥

उघाधिश्चेत्तत्सिद्धौ पुनर्द्वैतम् ॥ ४६ ॥ (५०२)

यदि उपाधि हैं, ती उपाधि की चिद्धि में किर द्वैत होगा ॥

को अद्वितवादो कहते हैं कि जन्मभरणादि व्यवश्या उपाधिभेद से एक ही पुरुष में होती हैं, उन के नत में यह दीप है कि उपाधिंक मानने से भी द्वेत हुवा कोंकि एक पुरुष, दूसरी उपाधि अर्थात अद्वेत ती तब भी न रहेगा क्योंकि उपहित और उपाधि, ये दो पदार्थ होगये। द्वीतापति का निवारण उपाधि मानने पर भी न होने से औपाधिक पुरुष बहुत्व सहीं,किन्छ बास्तविक पुरुषबहुत्व ही ठीक हैं॥ ४६॥

बंदि कही कि उपाधि अमेर पुरुष दोनों प्रकृति और पुरुष ही हैं, इंच क

उपाधिकत पुरुषबहुत्व है, बास्तिबिक नहीं, उत्तर-

* द्वाभ्यामपि प्रमाणविरोधः ॥ १७ ॥ (५०३) े

दो में भी प्रमाणिवरीष (आवेगा)॥

शिन अहैंतप्रतिपादक प्रमाणों के विशेष से बचने के लियें तुन उपाधिकत युक्तवहत्व कल्पना करते हो, उन प्रमाणों से ती दो पदार्थ मानने में भी विरोध रहेगा ही, फिर उपाधिकत बहुतवं न मान कर सीधा वास्तविक युरुषबहुत्व ही क्यों न कान लो ॥ ४०॥

* द्वाभ्यामऽण्यऽविरोधान पूर्वमुत्तरं च 🕶 साधकाऽभावात् ॥ ४८ ॥ (५०४)

साधक प्रमाण के अभाव से, दोनों से भी विरेष्य मानी ती न ती

पहला पक्ष यह या कि उपाधि से अनेक पुरुष सान पड़ते हैं, इन में यह दोष दियागया कि फिर भी उपाधि और पुरुष इन दो पदार्थों के मानने से द्वेत रहा, अद्भेत नहीं। इस पर यदि दूसरा पत्त किया जावे कि हम हो ती पुरुष का अद्भित इस है, विजातीय उपाधिकत द्वेत से हमारी हानि नहीं, म कोई प्रमाणिविरीय है, ती उत्तर यह है कि इस में/कोई साथक=प्रमाण महीं कि अद्भैत का ताल्पर्य पुरुषाउद्भैतमान्नमें है, अतएव दूसरा पत्त भी असिद्ध है। ४०॥

* प्रकाशतरतिसद्धौ कर्मकर्तृविरोधः॥ १९॥ (५०५)

यदि स्वतः प्रकाश से सब (पुरुषाउद्वेत) की सिद्धि हो ती कर्मे वर्त भाव का विरोध है।

यदि कही कि आन्यं प्रसाण की आवश्यकता क्या है, स्वयं प्रकाश पुरुष ही स्वयं आपने अहैं तभाव का प्रकाशक है। ती उत्तर यह है कि ऐसा मानने से कर्म कर्ता का विरोध है, अर्थात पुरुष ही प्रकाशक=कर्ता और विशेष प्रकाशय=कर्म मानना पढ़ेगा, जो कि असंसव है ॥ १९ ॥ किन्तु--

* जडव्यावृत्तो जडं प्रकाशयति चिद्रक्षपः ॥ ५०॥ (५०६)

जह से भिन, चिद्दूरूप जह की प्रकाशित करता है ॥
प्रशाशक चेतन पुरुष है और प्रकाश्य जह प्राकृत पदार्थसमूह है ॥ १०॥
यदि कही कि जह चेतन भेद से हेत सामने पर अहेत श्रुतियों का
विरोध आवेगा ? ती सत्तर-

* न श्रुतिविरीधोरागिणां वैराग्याय तस्सिद्धेः ॥५१॥ (५०७)

श्रुतियों ने विरोध नहीं होगा, क्योंकि रागियों को बैराग्य उत्पन

जहां कहीं कोई स्नृति यह कहती हैं कि आत्मा ही सेवल यस्तु है, ज़ीर उम्र ने भिन्न प्राकृत जगत कुछ नहीं, इस का तारपर्य सांख्याचार्य कपिछ देव की इस सूत्र द्वारा यह बताते हैं कि रागि पुरुषों (विषयासकों) को देराग्य संस्पृक्त करने के छिये कगत को और उस के समस्त विषयमोगों तो अतितुच्च बताने के िं श्रु तियों ने " जगत कुछ नहीं " इस आगय के वाक्य कहें हैं कि जिससे जगत के विषयों से वैराग्य हो कर मनुष्य की आतम काल कहीं। जान में अनुराग वा सिन हो। वास्तव में जगत निष्ट्या वा अवत नहीं। किन्तु जब सी हे वस्तु किनी श्रम्य बड़ी वस्तु के सामने अतितुच्च होती है ती नस की अतितुच्चना के प्रकट करने की उसे "कुछ नहीं। कहा आता है। इस मकार सांख्याचार्य जह चेतन भेद से द्वेत की पृष्टि करते हैं। तथान

अन्यथाऽमेदानुपपत्तिरितिचेक्कोपदेशान्तरवत् ॥

वेदान्तदर्शन ३।३। ३६

श्रामयण अभीद की अनुपपित होगी। इस का उत्तर देते हैं कि अभीर का कथन दूवरे उपदेशों की नाहुँ यन सकेगा। जैते प्राण के अधीर श्वित प्रमृति होने से प्राण की "एवं उ निश्तपित एप सूर्यः ०० (प्रश्न० १ । ५) " इत्यादि से सर्वेक्षर कहा है और छान्देश्य स्वादर्यक की प्राणिक्या में इन्द्रियों की प्राणक्षप कहा है अधीत सुस्पष्ट किंद् में भी अभेर्क्ष से वर्णन है। बेने ही यहां भी है अर्थात इस सूत्र में खीर उक्त खांख्य सूत्र में ऐसा कहा है कि भोद्याहय मुख्य हैं। अभेद्वयन जिस हेतु से आये हैं, वह हेतु दर्शाया है, परन्तु सांख्य वा बेदान्त में भेद्वयन का तास्त्य अभेदमें नहीं है। इन लिये मेद्वाद ही सर्वशास्त्रसंगत बैदिक है, अद्वीतसाद नहीं ॥ ५०॥ आगे जगत को सत्यता में भन्य हेतु भी देते हैं। यथा-

कारतत्यत्यमदुष्टकारणजन्यत्वाद्वाध काऽभावात्॥ ५२॥ (५०८)

शादुए कारण से चरपल होने और बायक न होने से जगतकी सत्यता है। शीर बायकाउनाव से सीपों चाग्दों के समान आन्ति ज्ञान विषयता कहने वालों का प्रत्युत्तर हुवा। क्यों कि जिस प्रकार सीपों चांदी आहें की प्रतीति अपदेश्व से होती है, वैसे जगत की प्रतीति किसी अनदेश से नहीं होती। तथा जिस प्रकार अन निवृत्त होने पर चान्दी की प्रतीति निवृत हो जाती है इस प्रकार अनिवृत्ति पर जगत की प्रतीतिनहीं हटती। अथवा जिस प्रकार निद्रा के तमे दिश्व से ख्यान में प्रतीति होती है और जागने पर बाधित हो जाती है, इसप्रकार जगतकी प्रतीतित मेरिव से नहीं होती, न प्रकार से निवृत होती है। इस जिये जगत सत्य है, नित्य नहीं ॥ मनाया—"यदिदं किंच, तत्सत्यमित्याचित्र । तिम्प को सुद्धे है उस को सत्य कहते हैं ॥ तथा—" प्राचा वे सत्यम्, तैपामेष सत्यम् कहते हैं ॥ तथा—" प्राचा वे सत्यम्, तैपामेष सत्यम् कहते हैं ॥ तथा— प्राचा सहस्य है। इत्यादि बहुत प्रमाण हैं ॥ ध्रे॥ तथा—

* प्रकारान्तराऽसंभवात्सदुत्पत्तिः ॥ ५३ ॥ (५०९)

्रश्रन्य प्रकार से संभव नहीं अतः सब से उत्पत्ति है ॥

चत् (मकृति)चे चत्पच होने के अतिरिक्त जगतकी उत्पत्ति अन्य प्रकार चे चंसव नहीं, इच लिये चत्य प्रकृतिचे चत्पक्र जगत भी चत्य है ॥५३॥मभ~

अहङ्कारः कर्त्ता न पुरुषः ॥ ५४ ॥ (५१०)

भहङ्कार कत्तां है, पुरुष नहीं ॥

बब किर पुरुष की कर्ता भेका कैने नान सकते हैं ? ॥ ५४ ॥ उत्तर-विद्रवसाना भुक्तिस्तत्कर्मार्जितत्वात् ॥५५॥ (५११)

भोग का पर्यवसान चित= शीख में है क्वांकि उस (जीव) के किये कर्मी से कमाया गया है ॥

भोग, जीव के कर्नों की कनाई (फड) है, इस डिये जीव ही कर्ता जीर बढ़ी भोक्ता है। तथा अन्य चून को जीव को निष्क्रिय कहते हैं उन का तात्यये जीव के स्वरूप में क्रिया न होनेने है, परन्तु जीव के संनिधान से देहादि में क्रिया होती है, जीव के निकल जाने पर नहीं होती, अतः जीव (पुरुष) उन क्रिकाओं का कर्ता है, तथा इसी प्रकार भोका भी है। इस विषय में गत संख्य के इतने सूत्र प्रमाणहैं, जिन को स्परणार्थ नीचे उद्युत किया जाता है:-

१- अप तिविषदुः खास्रयन्ति निवृत्तिरत्यन्तपुरुपार्थः । (१ ११)=तीन अकार की दुः हों से अत्यन्त निवृत्ति परम पुरुषार्थ है॥

२-" अत्यन्तदुःखनिश्वन्या कत कत्यता " (६।५) =दुःखों से खत्यनतः निवृत्ति से कतार्थ होते हैं ॥

्—" यथा दुःखात कडेशः पुरुषस्य न तथा ग्रुखाद्मिलायः" (६। ६)= जैसा दुःखसे क्लेग पुरुषको होताहै वैसा ग्रुख से उन का खमिलाय नहीं ।।

॥-" विवेका कि: षेदुः खनिवृती क्रन्कृत्यता ने तरा झे तरात्" (३ । ८४ '= विवेक से सर्व दुः खें से निवृत्त दुःने पर क्रतकृत्यता=परमपुत्तवार्थ सिद्धि होती है न कि अन्यथा ॥

५-" कैं उत्पार्ध प्रवृत्तेव " (१। १४४)=कै उत्प्र"नोक्ष के लिपे [नीव की] प्रवृत्ति होती है; इस हेतु से भी जीव कर्ता है ॥

रित्र दृष्ट्रत्वादिरात्मनः करणत्विमिन्त्रियासाय् (११२०)=त्रीवात्माः दृष्टा भोका कर्ता सादि है और उसके साधन करण महत्त्रादि इन्द्रिय हैं॥

3-पुत्तवार्थ कारणोद्भवः० ० (२।३६)=कर्ता=तीव के छिपे करण इन्द्रिय हैं॥

६- "करणं अयोदश विषमवान्तरभेदात् " (२। ३६) अमहस् अहं कार. भन भादि १३ करण हैं ॥

ए—" प्रकृतेराद्योपादानताश्रन्येशं कार्यस्त्रमुतेः के (६। ३२) आजित् उपादानकारण जगत का प्रकृति है और उस प्रकृति के विकार महतादिहैं॥ १०—' ज्ञानान्सुक्तिः के (६। २३)=विवेक ज्ञान से देश्वर-जीव-प्रकृति के यदार्थ ज्ञान से सब दुंखों से क्लेशों से तापों से मुक्ति होती है॥

११-"तत्त्वाभ्यासाक्षेति नेतीति स्यागाहिवेक सिद्धिः" (३ । ३५)=तत्व-के प्रभ्यास करने से दृष्ट्यर जीव प्रकृति के विवेकस्त्री ज्ञान के दाह्ये और बैराग्य से विवेकसिद्धि दोती है ॥

् १९- वृत्तिनिरोषात् तत्विद्धिः । (३।३१) ⇒िवतवृत्तियों की रीकनैः के च्यान योग चिद्व दोता है॥

१३-" वैराग्यादम्यापाच १ (३।३६)=वैराग्य और अभ्याप से प्यान चिह्न होता है ॥

१४-" ध्यानधारणाश्यासवेराग्यादि मिस्तिविरोधः " (६। २९) प्यान सादि से अभिमान हक जाता है ॥

इत्यादि अनेक सूत्रों द्वारा सांख्यद्रश्रेन इसी विद्वान्त का सम्पूर्णतया सर्वया प्रतिपादन करता है। विदिक्त विद्वान्त ही जार उद्धृत सांख्यद्रश्रेन की सूत्रों में अविकल पाये जाते हैं। जार के सूत्रों में स्पष्ट कहा हुवा है कि जीवकतां है और उसके करण महत्त जादि इन्द्रिवहीं, जीव दुःखों से निवृत्त हो जानेका प्रयत्न करता है, चितवित्तियों को रोककर अस्यास बैराग्य सादि द्वारा योग विद्व हाने से प्रकृति - जीव - ईश्वर का यथाये ज्ञान, विवेक प्राप्त होता है, जिससे जीव (कर्त्ता) सर्व दुःखों से मुकहो कतकत्य हो जाता है ॥५१॥

ती क्या जैसे पृथिबी पर कर्नेज उमोगार्थ पुनरामृत्ति=पुनर्जन्म होता है, भूसी प्रकार चन्द्र लोकादि के जीव भी जन्मते नरते=पुनर्जन्म वाले हैं।॥ जसर-हां, क्योंकि-

क चन्द्रादिलोकेऽप्यावृत्तिनिमित्तसद्भावात ॥ ५३॥ (५१२)

चन्द्रादि लोक में भी पुनर्जन्म है, क्यों कि निनित्त (कर्स) की खताहै ॥ जहां २ कसे है, बहुरं २ पुनर्जन्म है, इस लिये सभी लोक लोकान्तर के पुरुष पुनर्जन्म पाते हैं ॥ पृद्दे ॥ तो क्या चन्द्रादिलोक सावियों को भी कर्म फड़ स्रोगना आवश्यक है ? उसर-हां क्यों कि-

* लोकस्य नोपदेशात् सिद्धिः पूर्ववत् ॥ ५० ॥ (५१३)

लोकविशेष का उपदेश न शोनेसे पूर्वलोक (मूनोक)के समान सिद्धिहै। किन शाखोंने कर्मका कल भोगमा आवश्यक टंइरापाहै, उन हालों के किही लोकविशेष पृथिवी आदि का नाम लेकर उपदेश नहीं किया, इंस से सिद्ध होता है कि वे शास्त्र पूर्व लोक (मूलोक) के समान सर्वलोल निवाबियों को ही कर्मकलभोग आवश्यक बताति हैं, जब चन्द्रादिलोक हरें जीव कर्म करते हुवे करभोगाये पुनर्जन्म से कब बच सकते हैं। भे ।

क्यों की? खान्दोग्य प्रवाश्य खंठ १५-६में ती यह लिखा पैकि-चन्द्रमधी विद्युतं, तत्पुत्रपोऽ रानवः। स एमान् प्रस्त गमयत्येष देव उच्छे प्रस्तपण्येत प्रतिवद्याना इसं मानवमावते नावर्षन्ति अभागंत चन्द्रछोकने विजुष्ठीकी भाग्त होकर की अभागव (मनुष्यदेहरहित) हा चाता है। वह (मार्ग) ह्वल जीवों की अस्त सक पहुंचाता है, यह देववण वा अस्तपण है, इर्ज मार्गने जाने वाले इस मनुष्यदेहमें पुनर्जन्म नहीं पाते ॥ तव तुनकी ने (पूर्व सूत्र में) कहते हो कि चन्द्रादि छो उत्तप भी पुनर्जन्म पाते हैं ? चरा-

ू * पारम्पर्वेण तति हो त्रिमुक्ति श्रुतिः ॥ भूदः ॥ (४१४)

परम्परा से उस (से वा) की सिद्धि में (उक्त) मुक्तिप्रतिपादक श्रुति है।
चन्द्रलोक से सीचे मुक्ति की पर जाते हैं, यह श्रुति में महीं कहा किन्तु
प्रस्परासे कहा है अर्थात चन्द्र डीकस्थ जीव यदि मुक्ति के साधनों से संख् होजार्वे ती विद्युत की प्राप्त हो जाते हैं, तब किर उस देवनार्ग से मुक्ति पाते हैं किन्तु च-द्र डीक स्थात देवनार्ग न् ीं वह ती नित्तार्ग = पुन्त नेन्स बाला है। प्रश

* गतिश्रुतेश्वव्यापकत्वेऽप्युपाधियोगाद्वीगदेश-काललाभी व्योमवत् ॥ ५९ ॥ (५१५)

व्यापक होने पर भी आकाश के समाम उपाधियोग से भीग देश और काल का लाभ (जीव की हो सकता; परन्तु (जीव की ती) गति हनते हैं॥

जीव ती शुतियों ने देशान्तर की वा लोकान्तर की गति करने वाला सुना जाता है, अर्थात गतिमान है, आपफ नहीं, परन्तु यदि अपफ भी दोता तब भी ती नपाधियोग ने भीग देश और काल का लाभ जीव की हो सकताजा। अर्थात भोगविशेष, काल शिषेष और देशिक शैंव की प्राप्ति जीव को नपाधियोग ने तब भी होती, जब कि वह व्यापक होताऔर फिर गतिमान होने अर्थात अर्थु होने, व्यापक न होने पर ती चन्द्राहि लोक विशेषों की प्राप्ति में भी पुनर्जन्म नानने में कहना ही क्या है ॥ पर ॥

प्रश्न-ती क्या जैसे जीव के चन्द्रादि लोकों में जाने से पहले ही वे चन्द्रादि लीक वर्त्तनान हैं, इसी प्रकार क्या जीव के लिये देहान्तर भी पहले ही से त्यार रहते हैं और वनय पर जीव उन में चला जाता है है उत्तर, नहीं, क्योंकि—

* अनिधिष्ठितस्य पूर्तिभावप्रसङ्गान्ततिसिद्धिः ॥६०॥ (५१६) विना (कीव के) अधिष्ठाता हुवे (देह के) यह वाने का प्रवङ्ग होगा (इच चे उन की चिद्धि नहीं)॥

यदि जीव पीछे अधिष्ठाता बने और लोकान्तरकेससानदेहान्तरपहले से वर्त्तमान नार्जे ती यह दीप होगा कि विना जीवके केदेह चड़ जार्वे॥६०॥

* अदृष्टद्वारा चेद्रऽसंबद्धस्य तद्रऽसंभवाज्जलादिवदऽङ्करे ॥६१॥ (५१७)

की जलादि ने प्रक्रुर में (विना बीजसंयोग के निह नहीं) ऐने ही विना (कीव) संबन्ध के यदि अदृष्ट द्वारा (भी देहान्तर चिद्धि माने ती) प्रसंसद है॥

यदि कही कि जीव के आदृष्ट (प्रारव्य) द्वारा पहले में देहान्तर त्यार रहने क्यों न मानें, ती उत्तर यह है कि जीवसंबन्धरहित देहीं का रहना संभव नहीं, जैसे जलादि में ब्रीज विमा अङ्कुर नहीं उपजते॥ ६१ ॥

* निर्गुणत्वात्तद्ऽसंभवादऽहंकारघर्माह्येते॥ ६२॥ (५१८)

निर्मुण होने से असंभव होने से ये अहंकार के ही धर्म हैं।

ये अटूप आदि सब धर्म अहंकार के हैं, केवल पुरुष (जीव) के नहीं,
क्यों कि पुरुष निर्मुण है, उस में सरप रज तम कोई गुण स्वरूपगत नहीं,
अदूपादि सब गुणत्रयात्मक हैं, जतः वे अहंकार के धर्म हैं, पुरुष के नहीं।
पुरुष की निर्मुण कहने का अर्थ कीई यह न समसे कि पुरुष में कीई गुण वा धर्म नहीं है, किन्तु पुरुष में चैतन्य धर्म वा गुण ती अवश्य है और कोई भी बस्यदार्थऐसानहीं है जिममें कीई गुण म हो, द्रव्य और गुण का ती नित्य संबन्ध है। परन्तु मांख्य में गुण शब्द से प्रकृति के अन्तर्गतर स्वादि इद्रव्यों की लाखणिक संज्ञां 'गुण है वस पुरुष में संवय रज तम कीई गुण उस के निज के नहीं, अतः उस की स्वरूप है निर्मुण कहा जाता है। ६२ ॥

विशिष्ठस्य जीवत्वमन्वय्व्यतिरेकात्॥ ३३॥ (५१९)

भन्वय और व्यतिरेक से विशिष्टकी जीवत्व है॥

यदि के हैं कहे कि हम ती अनेक धर्मशास्त्रादि में जीव की प्रारट्यांनु-सार काति आंशु और तीग की चर्च देखते सुनते हैं, तब सांख्यकार ने प्रारम्धादि की अहंकार का धर्म क्यों कह दिया-? उत्तर यहहै कि जहां? जीव की प्रारट्धकर्मफल तोग का वर्णन है वहां २ अहंकार विशिष्ट पुरुष की 'जीव॰ सान कर कहा गया है, क्यों कि जहां २ अहंप्रत्यय है वहां २ जीव शब्दका व्यवहार है, और जहां अहं प्रत्यय नहीं वहां (मुक्ति में) जीव शब्द से व्यवहार नहीं किन्तु वहां पुरुष आत्मा इत्यादि शब्दों से व्यवहार है इस लिये अहंकार सहित पुरुष की जीव कहते हैं, केवल पुरुष की नहीं ॥ ६३ ॥

प्रम-जीव के। का कार्यसिद्धि होतीहैं, वे किसके क्रणीनहैं ? उत्तर-

प्रमाणाऽभावात्॥ ६८ ॥ (५२० -)

कार्यों की विद्धि अहंकार कत्तां के अधीन है, ईश्वराधीन नहीं क्यों कि (ईश्वराधीन होने में) के दे ममाण नहीं क

इस से पूर्व ५४ (५९०) वें सूत्र में अहंकार के कत्तां होंने का वर्णन कर आये हैं, उसी की पढ़ कर समाधान समफना थाहिये॥ ६४॥

* अद्वृष्टीद्दभूतिवत्समानम् ॥ ६५ ॥ (५२१)

अदूर (प्रारुव) की रत्पत्ति के बदूश समानता है।

यदि कोई प्रारम्याश्यीन कार्यसिद्धि माने, ती अदूष्ट भी पुष्ठव के पुष्टें जन्मस्त करों से उत्पक्ष हुदा है, इशक्तिये बह भी शहंगरकर्त्य ही होने से ममान है अर्थात एक ही बात है, चाहें प्रारम्थायीन कहो, चाहें अहंकार युक्तपुरुषके कमायीन कहो, होनों प्रकारसे कार्यसिद्धि पुरुषायांश्यीनहीं है। देशम

ती क्या मोच की सिद्धि भी अहंकारयुक्त पुरुष के अधीन है ? उसर-

* महतोऽन्यतः॥ ६६॥ (५२२)

अन्य (मे। त) महत्=बुद्धि के (अधीन है) ॥·

संवरिक कार्यसिद्धियों से अन्यत (मेरच की विद्धि) महं नाराऽजीक महीं, किन्तु संस्वप्रधान बुद्धि के अधीन है ॥ ६६ ॥-

जबकि प्रकृति और पुरुषके विवेकज्ञान ने मनुष्य की प्रकृतिकाशम्थरक दूर कर अत्यन्तदुः खनिन्तिकृप मीच प्राप्त हैं। जाताहै, तब किर यह भी बताना आवदयः है कियह मनुष्यप्रकृति ने सम्बन्धने हताही गों हैं? नक्तर-

* कर्मनिमित्तः प्रकृतेः स्वस्वामिभावो

. ऽण्यऽनादिबीँजाङ्करवत् ॥ ६७॥ (५२३)

प्रकृतिका स्वस्वामिभाव (निलकियतमीर मालिकपना)कर्मनिनित्तकः भी अनादि है, जैसे बीज और अङ्कुरका (अनादि है) ॥

तिस प्रकार बीज से अद्भुर, संदुर, से पुनः बीज, सीज से पुनः अद्भुर की चरपित देखते हैं और यह नहीं कह सकते हैं कि बीज पहला है वा अद्भुर पहला, किन्तु प्रवाह से बीज और शहूर दोनों अनादि हैं इसी प्रकार करें से देह और देह (प्राकृत जहूं) से कमें होते हैं। इस प्रकार प्रवाहसे अना-दिल्ल दोनों को है। ११ (६ में क्र्यंबन्धकार क्रा का प्रत्याख्यान कर चुके हैं, एहां उस की पृष्टि करने को कहा है कि बीजा दूरनत दोनों के अक्रा-दिल्ल हैं, क्रेंबल कमें ही कारस नहीं। ६३॥ अथवान

* अविवेकनिमित्ती वा पञ्जशिखः ॥६८॥ (५२४)

पञ्चशिखाऽऽवार्य (कड्ते हैं कि) अविवेकनिमित्तक है।

पञ्चिष्णसामार्थं का यह मत है कि जीम (पुरुष) अरुपस है, इसिस्ये उप का बिसेस जाता रहता है, प्रयोग उस की मूल हो जाती है, बह शमस का रत वा सड़ की पेतन सा सहित की दित जानने लगता है, इसकारण महित वे उपन्यन्य बोड़ लेता है, तब असिबेक की एए प्राकृत संबन्ध का विभिन्न सामसा ठीक है। योगर्थंन २ (२) (३५) में भी यहीं कहा है कि "तस्य हेतुरबिद्या"=प्राकृत संयोग का हेतु अविद्या=अविदेक है। ६॥ तथा=

* लिङ्गरारेरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यः ॥६९॥(५२५)

यनन्दनाअवायं - लिङ्गशरीरनिभित्तक (प्रकृतिसंबन्ध है)॥ पुरुष का लिङ्गशरीर दूसरे देश की धारण करने का निमित्त है, यह

पुरुष का लिङ्ग करोर दूसरे देश को धारण करने का निनित्त है, यह चनन्दनावार्य का मत्त है ॥ ६९ ॥ तथा—

बद्धा तद्वा तदुन्कितः पुरुषार्थस्तदु चिक्कत्तिः पुरुषार्थः ॥ ७० ॥ (५२६)

चाहे यह हो, वा वह हो, उस (प्राक्षत संबन्ध) का उच्छेद करना

कंख्याचार्य कहते हैं कि सभी बातें ठोक जान पहती हैं, जिन्न गरीर भी ग्रिशासर का निमित्त है, कमें भो जो बीजाकुरवस कनादि है, निमित्त है, अबिवेब भी निमित्त है, (क्योंकि विशेषी सी मुक्त ही है।जाताहै,) कुछ हो, परन्तु पुरुषार्थ (पुरुष का अर्थ=परसे। हेंश) ती यही होना चाहिये कि मकति से सबस्य (बन्धन) की खोड़कर ने।ज प्राप्त करें ॥ "तद्विहतिः पूरु- जार्थः" इतना पाठ दुवारा इस लिये पढ़ा है कि जिससे अध्याय बीरमन्य की समासिस् चित है। ॥

चागर्शन के चतुर्थ (कैनल्य) पाद सूत्र ६० (१८०) में भी यही कहर है जि "ततः क्षेणकर्मनिवृतिः "=चन घर्ममेघ चनाधि=वित्रेक ने प्रशिक्षादि क्षेत्रों भीर तद्धीन हमाँ की निय्ति होकर नेष्ठ होता है।

तया योगदर्शन सम्बन पाद (हितीय) के सूत्र २५ (9ई) में भी यही कहा है कि-"तद्शमात्रात क्योगाश्मावी होनं तद्दृष्टेः कैवल्यम्=" उस

अविद्याः अविवेशकी अभावसे माकत संयाग का अभाव=रानहै, वही दूरा (पुरुष) का मोस है॥

तथा योगद्यंन अमाधि (हशीय) पाद सूत्र ४९ (१५१) का भी यही धारमयहै | कि तहेराग्यादिष दःषशीत उसे की बस्यम् = उत प्राक्तपद्रार्थ भाज मे भी जब वैराग्य हो जाता है, उत्तरे देापां का बीम की स होने देपर सोस होजाता है।

तथा येगा श्रार् (१०६) में॥ "तदा विवेकतिन्म क्षेत्रस्प्राग्तारं चित्तम्" = तम्र विवेक से गन्मीर चित्त की लोत की लोर जित्त जीता है।

शिर-"पुरुवार्यशून्यानां गुगानां श्रम्= पुरुष के खिये निष्प्रयोशन नुषों का अपने कारणमें उपवा चिति शक्ति (पुरुष) का श्रमने खक्रपमें स्थित हो जाना सोख वा की रंख है। योग ४। ३१ (१९४)

येागदः १ । प्र (१६०) " स्मायुन्ययोः मृद्धिसम्य कैश्रुत्यम् "=स्त्य स्रोर पुरुत्र की शुद्धि में चनता होने पर मेद्धि हेता है । विस्तार से इस सूत्र का व्याख्यान मेरे बनाये येागदर्शन भाषानुषाद में देखियेगा ॥

जयलभह की न्यायमञ्जरी में समस्त धास्त्र का सार नो ग्रमासि का क्रम सीन कारिका (इनोकों) में क्या जरुता दिखलाया है:-

तस्त्रज्ञानेन तेनास्य मिथ्याज्ञानेऽपत्राधिते ।
सागद्वेपादयो दोषास्तन्मूलाः क्षयमाप्नृयः ॥ १ ॥
स्रीणदोषस्य नोदेति प्रवृत्तिः पुरायपापिका ।
तद्भावाका तत्कार्यं शरीराद्युपजायते ॥ २ ॥
अशरीरस्त्र नैत्रात्मा स्प्रयते दुःखडम्बरैः ।
अशेषदुःखोपरमस्त्रयवर्गीऽभियोवते ॥ ३ ॥

भ्रयं- उस तर्वज्ञान से इस पुरुष (तींव) के सिष्याञ्चान एट जाने पर निष्याञ्चात्ववृत्तक रांग द्वेषादि दोष नाच का प्राप्त हो। सकते हीं ॥१॥ जिस के देाप की स होग्ये उस्ती पुषा पायक्त्र अवश्यि उद्देश होती, प्रश्चित के तरहने से प्रकृति के कार्य= अरिादि नहीं उपनते ॥ २॥ कोर अरीर रहित आत्म दुःख के धक्तांसे नहीं खूबा जाता, किर अमस्त दु खोंका हट जाना सोक कहाता है ॥ ॥॥ आत्माके अस्तित्ववे मोश्व पर्यन्त कह करके यह प्रष्टा ध्याय समास हुन। चापही प्रथम सूत्र जान्यारम्म से जी जिविषदुः खाउत्यन्तनिवृत्तिकी पुरुपार्थ जित्या ज्यापा, उसीका सिंह करके पुरुषार्थ शब्दके साथ श्रन्थकार कविल सुनि जी जे इन द्र्यन की समास किया है ॥

इति श्री तुलसीरामस्वामिकृते सांख्यदर्शन भाषानुवादे षष्टीऽध्यायः

> ॥ ६॥ समाप्तं सांख्यदर्शनम्



_{षोःषं} धाकारादि वर्णानुक्रम से **सां**ख्यसूलसूची

इस भूची में सूत्र से पहले वह खंख्याळाणी गईही जो कि प्रधनाराध्याय से आरम्भ करके पदारक्षाय की समाप्ति (प्रन्थ जनामि) सक १-५१६ तक - एक सर्वेप्रत्यमात्र की बस्ती रंख्या सैने पलाई है।

इस वे माने अकारादि क्रम वे सूत्र कार्पे गए हैं। सूत्र के आगेशी दी २ अड्र हैं, उम में पहला अध्यायाद्व है, दूवरा सूत्रसंख्याङ्क हैं। प्रत्येक अध्याय के सूत्र की खंशे संख्या पर बह रसूत्र अधस्य निल्जायगा॥ तु० रा०

er.

षं सूत्रवातः का सूर १०३ अकर्तुरिव फलीयमीगी। १ । १०५ १६६ अकार्यंत्वेशिय तद्योगः १ । १५५ ६० अचात्त्वाणामनुमानेन १ । ६० ६० अचेतनत्वेशिय सीरवस्ते ३ । १५ ६२५ अणुपरिमाणं तत्कतिश्रुतेः ३ । १५ ६३ अतिप्रमित्तरम्यमारेवे १ । ५३ १६० अतीन्द्रियमिन्द्रियं स्था० २ । २३ १६९ अत्यन्तदुः खनिवृत्या कत्० ६ । ५ १७९ अन्नाविविविवियमोन्वयः ६ । १५ सं भूत्रवाठ का सूर ११९ प्रदृष्टद्वारा चेद्संन्नद्वस्य ६।६१ ३० ब्रह्मख्याचेत १।६९ १२१ ब्रह्मोद्द्युतिवास्त्रमामस् ६।६५ ३० प्रधिकारिन्नेविध्यास्त्र निर्शाः १० १९९ प्रव १ ६।२२ २९ अधिकारिम्नेदान्त नियमः३। १६ १४२ अधिकारिम्नेदान्त नियमः३। १६ १४२ अधिकारिम्नेदान्त नियमः३। १६ १४२ अधिकारिम्नेदान्त नियमः३। १६ १४२ अधिकार्यक्रित्वा १।१४२ १:९ अध्यवसायो बुद्धिः ६।१३ ३१६ अध्यस्तक्ष्योपासनात्र्या० ४।१९ ५६० क्षन्यिक्षतस्य पूर्तिभाव० ६।१२

१५८ भनादावद्ययावद्मावा १ । १५८ इण्ड प्रानारमभे अविवर्गहे हु खी० ४ १ १२ शुर अनित्यत्वेऽवि स्थिरतार पृ । एर ६६ अनियतस्वेषि नापौक्ति १। २६ अन्ह अनुपर्भायेशिव पुनर्ष स्तृत है। ४० इप्र अन्तः करण वसेत्वं धर्मा० पृ । २५ एर अन्तः करणस्य तदु ज्जात्र १। एर १५३ सम्यथर्सत्वेशिह नगरीपा० १।१५३ इल्र प्रान्यपरत्वमिषवेकामांतत्र ५ । ६३ १७२ ज्रन्ययोगेऽधि तरिवह्निनो०२। ८ ् ६७५ सन्यस्टरयुपरागैऽविनिधिश् ३। ६६ ४५ अपवादमात्रनबुहु।नाम् 6 1 84 , ४९४ अपुरुषार्थत्व सन्यया €19€ ् ॥३ अपुरुषार्थेत्वमुमयगा eg 1 3 ९७ अबा धादद्यकारणजन्यः 9130 ३४। अवाधे नैव्यत्वम् e9 1 y_ **१८०** अभिमानीऽहकारः २।१६ . ३५१ अर्थारिसद्विद्येत्वमानः 87148 २५२ अवान्त्रभेदाः पूर्ववत् ₹181 · ५२४ अविवेकनिमित्तोवा ण्झुः ३। ६८ १०६ अविवेशाद्वातिस्यद्वेःकर्म् ०१ । १०६ **ज्ञविशेषश्चोमयोः** . २१२ छविशेषाद्विशेषारम्भः १३५ भविश्वेषापत्तिहमयोः १३६ अध्यक्तं त्रिगुणासिङ्गात् 9 1 9=E २०५ शव्यभिचारात् ŀ કુ राए अशक्तिरप्टाविमतिया इ । - १५ असन्। उपं पुरुष इति 84 ६६३ असःधनान् चित्तवं बन्धः धं । E . ४५७ अस्त्यारमा नाहित्रत्वधाः ६।

५८० अहंकारः कर्ते न पुत्तवः ६ । ५४ ५२० अहंकारकत्रंचीना कार्यं ६ । ६४ ६२१ अहितिल्वेयमीयतः ४ । ६

. आ

१२५ आञ्च स्माद्भे (तो वा गुग्रा १ १५
१९५ आत्मार्थत्वरस्पे हेने वा २ १ १९
९९५ आत्मार्थत्वरस्पे हेने वा २ १ १९
९९६ आद्ये हेतुता सद्द्वारापा० १ । ३१
६१६ आध्यश्रासियोग इति १ । ३२
६१६ आध्यश्रासियोग इति १ । ३२
२१४ आध्याति का दिसे दान १ । १३
२०९ आप्रोप्तेश्वरेश्वरः १ । १०१
२५८ आस्रोप्तेश्वरेश्वरः १ । १०१
२५८ आस्रोप्तेश्वरेश्वरः १ । १०१
२५८ आस्रोप्तेश्वरेश्वरः १ । १०१
२५८ आस्रोप्तेश्वरेशान् ४ । ३
२३ आद्याति स्तत्रात्युत्तरोत्तर १ । १२
४.४ आस्रायाति हुँ थ ५ । १२ ।

3

२९३ इतर इतरबह तहोषात ३ । ६५
२०२ इतरबान्धवरम्परा ३ । ८०
३०० इनरलामोण ग्रम्भातः प० ४ । २२
२३८ इतरस्यापि सात्यन्तिकम् ३ । २७
१५७ इदानी भिवसंत्र नात्य० १ । १५७
२०३ इन्द्रियेषु साधकतमत्यः २ । ३०
३०८ इषुकारवस्तिकवित्तस्य ६० ४ । १५

ई

स्दः चेंद्रश्रेष्ठरचिद्धः चिद्वाः १ । ५९ ए: देवप्रस्तरम्बद्धेः १ । ८१ ਚ

ध सत्कपोद्यि मोश्वस्यक १२३ हरपश्चित्रहरुद्रोपः 6.1 433 २०० उपदेश्योपदेष्ट्रवास्त्रिकाः ॥ अर मग्६ उपभोगादितरस्य १६४ चपरागारक वृंश्वं चिन्सा०१ । १६४ ११५ उपादान्यनियमातः १५० चपाधिअदे अधिकस्यनाव ७ । १५० १4१ उपाधिभिद्यतेनतुतद्वाम् १ । १४१ प्रश्चिषाधिश्चेत्तत्विद्वौषुनद्वैष्ट् । प्रद ४९७. चभवत्राच्यान्यया चिद्वेर्ने०५ । १८० ६५० उभयत्राच्येयम् 33 ४८२ रुमयपाप्यविशेषश्चेनेव ६। एशे उभयवारमस्करत्वम् १ । स्थ , ४६ उभयपद्मवानदोत्तरवाद० १ । ४६ १०२ उमयविद्धिः श्रमाखासद् १ । १०२ १८० उभयात्मकं मनः 39 1 5 १२७ उभयान्यत्वात्कार्यस्वं १। ६२७

स

२.९ सप्ते सत्वविशाला १ १ ४८ ४३८ सप्तवायङजनरायुको० ४ । १९१ २थ्। सहादिभिः शिद्धिः ३ । ४४

y

१८१ एकः संस्कारः क्रियानि । १२० १८६ एकादशपञ्चनभ्यात्रं तः १। १९ ६५६ एवमिकस्येन परिवर्त्तमाः १।१५२ १८६ एवं शून्यमपि ॥ १९

हो:

२६० ऐकमीतिकमित्यवरे ३ । १८ अती १६३ औदासी-यंगेति १ । १६६

neget.

२०२ करणं त्रयोद्शविधमवाह २। ६८ प्रइ कर्मनिमिशाः प्रकृतिः स्तः ६। २९८ कर्मनिमिसयोगाञ्च २९। कर्मयदद्व छेवी कालादेः व । ६० २६२ कर्नवै(चन्यास्त्रधानचेष्टा । ५१ ४९ कर्भवैदिज्यारम् रिवैचित्रपं ६. । ४१ २९३ कर्माकृष्टेर्वाउनादितः १८३ कर्सेन्द्रियबुद्धीन्द्रियेरान्तरहः। हुए ८५ काक्ये एकाक्यो अपि साध्यवश् । ८५ १९८ कारणभावाच्च १८० कार्यतस्तित्वहः ११६ कार्यदर्शनात्तदुपलक्षेः १ । ११० १३५ करेयारकार गानुमानं 61621 ४६३ कुत्रांपि को अपि सुसीति है। १९७ क्सुमदम् सर्गिः **६१० क्तमियलङ्क नादानधेवपे ४ । १५** १४५ कैवल्या ये द्रवृत्तेत्रच 6.1 688. १८९ क्रमणो रक्रमणञ्चि न्द्र्यस्तिः । ३३

31

३। ४२ ४८३ गतियोगेष्याद्यकरणता ६। ३९ १। १५२ ५२ गतिम्रुतिरिष्युपाधियोगा । ५१

(९१ गुरापरियामिश्रेदानानाः २। २९ ६२१ गुरायोगाङ्गद्धः शुक्रस्तः ४। २६ ६५३ गुरादीनाञ्चनात्यन्तवाषः ५। २६

ख

१९६ चक्रम्मणः द्युतशरीरः ३। दर ११२ चन्द्रादिलोके प्रधावृत्तिः ६। ५६ ११ चन्द्रादिलोके १। ५६ १० चन्द्रचन्तिकामित्येके १। १८ ११ चिद्रवसना मुक्तिस्तत्कः ६। ११ १०४ चिद्रवसनो भोगः १। १८४ १३१ चेतने। द्वासियमः क्रवटंदरः । ऽ

च्छ.

५०२ छिन्नहस्तवद्वरः ४ ।

ज

१५०८ जगत्वस्यस्यनदुष्टकारणं ६ । ५२ १५५ जङ्ग्रकाद्यायोगात्प्रकाशः १ । १४३ १५६ जङ्ग्यावृत्ती जङ्ग्रका० ६ । ५० १५६ जङ्ग्यावृत्ती जङ्ग्रका० ६ । ५० १५६ जन्मादिङ्ययस्थातः पुरुष०१ । १४८ ४८४ ज्ञासस्पटिकयोखिनो० ६ । २७ ६८९ जीवनमुक्तकः ३ । ७८ २३४ ज्ञानानमुक्तिः ३ । २३

ता

६५ ततः प्रकतेः १ । ६५ रिप् तुष्टिनेवचाः ३ । १६० तत्कार्यात्वात्तद्योगः २ । ४६ ६४ तेनात्तः करणस्थे १ । १३९ तत्कावयंत्तस्त्रतिचहेनोः १ । १३९ ३७६ तेवांसपि तद्योगे दूष्ट्रवाः ५ । १३६ तत्कार्यस्त्रमुत्तरेवांस् १ । ३३ १९४ त्रयातां स्वास्त्रवयम् २ ।

१९६ तत्कार्य धर्मादि १८६ तत्वाभ्यासाक्षेतिनेती० । ५३ तत्र प्रात्पविषेकस्थानाम्। १ ४:९ तत्राप्यविरोधः द्य तिहत्त्वीयवेषिद्वेमीथि० १। **९६ तस्यन्तिषानाद्याग्रह**े १। ११२ तथाच्येकतरदृष्ट्यान्यतर०१ । १९२ ६०६ तथा उञ्चेषसंस्काराधार० २। ४२ २:२ तद्धिष्ठामाश्रये देह त। ११ १२६ तदक्रमयत्वयुते खुतेष ३ । १५: ४६४ तद्पि दुःखभवछिमति। ६ । 🦫 ४३ तद्भावे तद्भावा च्छून्यं १ । ४३ ११ तदुरपतिश्रुतेषः १-६ तदुरविसम्रहीर्षिनरश्चद् १ । २२ १३३ तद्वाने प्रकृतिः पुरुष बा० १ । १३३. ४० तस्वि तद्योगाद्भयव्य १। ४० ६४१ तद्योगेतरिसहाबन्योग्न्या*०*५ । १४: ६३४ तद्योगेऽपि नः नित्यमुक्तः ५ । ५५ तद्योगोऽन्यविकास स० १ । ५५ ३४६ सत्रूपस्वे चादित्वम् ३११ तिह स्मर्णेऽपि भेकीवत् ४। १६ २१४ तद्वीजात्संसृतिः १८८ तिकिन्ताषुपशास्तोपरागः २ । ३४ **१६० तमो विधालां मू**शतः १:४ तयोरन्यस्ये तुच्छत्वम् १ । १३४, २१३ तस्माच्छरीरस्य १ । ६५ २५० तुष्टिनेवचा ६४ तेनान्तः करणस्थ

१२६ त्रिगुणाचेतनस्वादिद्वयोः १ । १२६ १४१ त्रिगुणाद्विपर्ययासः १ । १२१ ४४१ त्रिधात्रयात्रोध्ययस्थाकमे०५ । १२४ ३६५ त्रिसिः सम्बन्धसिद्धः ५ । ३८ ११३ त्रिविधविरोधापत्तेस्वः १ । ११३

द् ।

४९९ दास्त्रीयंमुक्तरेवाम् १८६ दिक्कालावाकाशादिभ्यः २। ३९४ दुःखिन इत्तेगीयः Ē9 द्वश्रुःसाद्दुःसं कलाभियेक०।। C۷ **३** इष्टरतयोशिन्द्रस्य ŞC - ३९ दूशनारि हेश्र 29 १८५देवतालयम् तिनारममकस्यर। 99 ध्यूद देहा दिव्याति रिक्तो उसी० ६। १५९ देवादिप्रशेदा Жŝ **३**२३ दोषदर्शनः दुअयोः ₹E इटिंश दोषबोधेऽपि नोपसर्वेगं०३। 30 १९३ द्रव्हस्वादिरात्मनः करण०२। ₽¢ ६०४ द्वयोः प्रधानं कलोकोक० २। 80 १८५ द्वयोसिव त्रग्रस्याप 4 1 862 ८९ द्वयोरेकतर्म्य वेश्ययस्थ १। C3 ६९६ द्वयोरेकतरस्य बीदासी० ३। ξų २९ द्वयोरेकदेशसङ्गोपरा० १। ₹. Bt द्वयोः स्वीजसन्यत्र तहति । ११७ कृद्ध द्वांस्यामपि तथैव 90 पृश्व द्वाभ्यामणिममास्विक्षेषः है। ५८४ द्वाभ्यानस्य विरोधानपूर्व ६।

घ

४३२ घारणास्त्रस्वक्तंणाः ३। ३२

६०१ घेनुबद्धस्याय २। ६९ ४८५ घ्यानधारणाभ्यासवैराह ६। २० ४८२ घ्यानं निर्विषयं मनः है। र्

न

द् न कर्मेण चपादानत्थायी०१। दर् (१६) म कसेणान्यघर्मेत्वाद्ति १। १६ पुर म कर्मणाय्यतहुर्नेस्वातः १। १५२ १८७ न कल्पनाविरोधः प्रमा० । ३५ ३:० न कामचारिश्वं रागीप०४। **१**५५ स कारणखयात्कतकत्यता ३ । ५४ ३६६ न कार्येनियम उभयथा॥ ५ । ६७ ३१५ म कालनियसी वामदेव०४। ५० (१२) न कालयोगती भ्यापि० १। १२ ४५२ न किञ्चिद्रयम्शायिनः ५ । १५२ ४८ न गति विशेषात् ३१६ न तक्जस्यापितद्दस्पताव्धः। ३१ **३ं५९ न तरकान्तरं, वस्तुकरुप० ५। २०** १४२ न तस्वान्तर खाद्रुध्यंष्रव । ४२९ न तद्पलापस्तस्माल् २४.न तादूक्पदार्थाप्रतीतेः १। २॥ १३२ म तेबी उवसर्पणाकी वासंव प्र। १०४ ३६८ न विभिरपी सपेयत्वाहि । ॥१ (२) न दूषात्तिसित्तिनिवृत्तेर०१। ध ६ न देश्मेदेउच्यन्योपाद्रा० ५। १८६ (१३)न देशयोगतोध्यस्मात् १। १३ ४५० न देशमात्रतः क्रमांधि । १२६ ४६० न देहारम्भकन्यमाग्रात्व०५ । ११३ १३५ न द्रव्ये नियमस्त्रयाः गात् । १६ ३१ नद्वयोरेककालायोगावुषम्। ३४७ न घर्नापलापः प्रकृति।

३९२ न नित्यत्वं वेदानां का० ५। ४४ (१९) न नित्यशुद्धयुद्धमुक्तस्व० १।१९ **ध**ईल न नित्यःस्यादारमबद्न्य ६ । १३ इप्तर न नियमः, प्रमाणान्तरा० ५ । २२ इल्ड म निर्भागत्वं, तद्योव 🗸 ५। ३१ ४१५ न निभीगत्वं कार्यत्वास् ५। ८८ ४१७ त परिमाणचातुर्विष्यं ४२९ न पाञ्चभौतिकं शरीरं० २०३ न पीस्रवेयत्वं तत्कर्तुः । ३५ न प्रत्यभिज्ञायाचात ६४३ न पास्त्रवृद्धिनियमोवृत्त० ५ । १२१ १८ न बाह्य भ्यन्तरयोत्तपर० १। ६८ ६४२ न बीजांकुरवत्सादिसं० 9 1 69 ४४६ न बुद्धवादिनित्यत्वमा० म । ११६ ४०८ न मागियोगी भागस्य 91 =8 ४.० न भागलाभी भोगिनी० \$ 1 B ११९ म आवे भावयोगश्चेत 999 1 9 ४.६ न भूतचेतन्यं प्रत्येका 4 1 646 ४११ म भूतप्रकृतित्विभन्द्र €8 ३२७ न सूतियागेऽपि कतकृत्य०॥ ३२ ३२२ न भागाद्रायधान्तिर्म् नि०४। ३२४ न मलिनचेतस्युपदेशबी०४। ₹₫ ४९३ म सुक्तस्य पुनर्वन्ययोगी०६। इ६९,न युद्धादैः स्वस्तपतो घ० ५ । ४२ ३६३ न रागादूते तत्सिहिःप्र० ५। ४१६ न स्तपनिवन्धनारप्रत्यत्तव ५। ८९ ६० नर्तदीवत्मवृत्तस्यापि० २५ न वयं पट्षदार्थवादिनो०१। २५ ४२ न विद्यानमात्रं बाह्यप्र० १ । ४२

४०२ न विशेषनुषाध्यितिस्त्र ५। ५५ ३९६ न व्यायकत्वं मनसःकर्गा० ५ । ६९ ३८५ स शहर् नित्यत्वं कार्यतार ५ । ५२ ४६० न शिलापुत्रवह मिंगाह० ६। ४ १६७नग्रवणमात्रात्तत्तित्यद्विर०२ । ५०९ स श्रुतिविरोधंगरागिणां ६ । ५२ ४९२ न यट्पदार्थेनियमस्तद्वंत ५ । ८५ ३५५ न स्वृद्ग्रह्यात्सम्बन्धः ५। २८ ४२३ न भंजासंजियम्बन्यार्गप ५ । ^{९६} ३८० न सतो वाचदर्शनात् ४२६ न समदायं: स्तिममाणा० ६ । ed प्रत्थः न संबन्धनित्पतीस्पाठ ्या हा ४०५,न सर्वो स्छितिरपुरुपार्य० ५ । ३८ २३१ न सांसिद्धिकं चैतन्यंप्रत्ये०३ । २० ४८० न स्थाननियमधित्तप्रसाट ६ । ३१ 830 न स्युलिनिति नियम का० ५ 1 १०३ ३६० न स्वत्प्राक्तिनियमः (७) न स्वभावतोषदुस्य नो० १। 9 २२३ न स्वातन्त्रपाशहूते छा। १२ you नाकारोपरागो च्छितिः । ५। 39 धुर्व नाजः सम्बन्धो धर्मियाः ५। EC ४०९ नाशिम।दियोगोऽएयव० धर्ष नासूनित्यता तत्कार्यत्वः ५। sə ३९२ नारमविद्या नोभयंजगद्दु ५ । ६५ ६८८ नाहितमारमनी छिङ्गात्० ५। ६१ १५ंध नाद्वेतमुतिवरोपोसाति०१। १५४ ४२१ नानन्दाभिठयक्तिर्मुक्ति० ५ । ७४ ३-१नानात्मनापिप्रत्यत्तनाथात् । ६२ ५७ नानादिविषयोपरागनिः १। ५९ ३८१नानियंचनीयस्यतद्भावात् । ५४ ४०३ न विश्रोपगतिर्नि किलंबस्य ५। ३६ ४२८ नानुसेयत्वसेव क्रियाया० ५ । १०६

ca नानुश्रविकाद्मितत्विद्धः १। ca १५६ नान्यादूष्ट्रया चजुब्यता० १ । १५६ ३८१ नान्यवाख्यातिः स्ववचो०५। ४५ ४२० नात्यनिवृत्तिक् पत्व भाव० । ८३ ५०० नान्यीऽपचर्पणे मुक्तोपभी० ६ । ४४ ३९५ नापीत्रवेयत्वाकित्यत्वः ४३६ नाप्राप्तप्रकाशकत्वनिन्द्रि ५ । १०४ **३२५ नाभासमाजमि द्**र्षेण्यत ४ । ३० १२० नाभिव्यक्तिनिबन्धनी० 9° नायस्तुत्रो वस्तुसिद्धिः १४ नावस्थाती देहधर्मस्वा० १। १४ ६० नाविद्यातोऽप्यवस्तुनावं० १। २० ३४० नाविद्याशक्तियोगी नि० ५। १३ १२१ नाधाः कार्णलयः 8 1 838 (ए) नाशकोपदेशविधिकप० १। ३९९ नासतः स्थाने नृष्टङ्गवत् ५ । ५२ ११४ नाबदुत्वादे नृष्टक्ष्वत १ : ११४ इक् नास्ति दितत्र स्थिरएका० १। १३ धररनिजयमीभिव्यक्तिवादिशिव । द६ निजमुक्तस्य बन्धध्वंस् १। ३७० निवधक्तिवर्यत्यस्या व्यवव ५। ३७८ निषमक्याभिव्यक्तेःखतः०५। ६५८ निजयत्तयुद्धवित्याचार्याः । ४९९ नित्यत्वे अपि नात्मनोया०६। ३३ १६२ नित्यसुक्तावम् १ । १६२ १८५ निमित्तत्वमिववेकस्येति०३। १४ **१३**३ निनित्तव्यपदेशासद्व्यप् ४ । ११० २३६ नियतकारणत्वाक वसुच० ३। २३ **५६ नियतकारजाशतु**च्छित्ति १। ५६ ३५६ नियत्तचमेखाहित्यमुक्तवः ५। २० ३०६ निरागः असी विङ्गलावत् । ११ / ३२ पुत्रकर्मवदिति घेस

२४४ निरोधश्र्वहिं विधारणाः ३। ३३' ४६६निर्गेषारुवमारमनो ४सङ्गरवार्थः । १० ५१८ निर्मुणत्वात्तद्यंभवादहं ६। ६२ १४६ निर्गुशस्त्राच चिद्वमा प्रधिनर्गुणादिश्रुतिविरोधद्येति १। ५४ ४९ निष्क्रियस्य तद्संभवात् ।। ४९ ४**८३ निःसङ्गेऽ**एयपरागोऽविवे० ६ । २९ २५६ नेतरादितरहानेन विना ३ । ४५ ४१० नेन्द्रादिपदयोगोऽवितद्वत् । ६३ ३५९ नेश्वराधिष्ठिते फलनिश ३९३ नैकस्यानन्द् चिद्र पत्वेव २८२ नैकान्ततोष्टन्धमोस्त्री पुरुष ३ । ७१ **५७९ नैरपेक्येअपि प्रक**त्यूपका**रे**० ३। ६ः ३१२ नोपदेशस्रवणेऽपि कत० १०९ नामयं च तश्वाख्याने ₹ 1 600 ३९० नोभाम्यां तेनैव 4 1 €3 ३५४ पञ्जावयवयोगात्मुख्० ४६७ परधर्मस्वेऽपि तत्विद्धिर्०,६। ११ ३६ परिच्छिलं न सर्वीपा० 8 1 3€ १३० परिसाणात् 6 1550 ३६२ पल्लवादिष्वतुपयतेः ध् । ३५ २२८ पाञ्चभीतिका देहः १२२ पारम्वर्यतोऽन्वयवाह्रः १। १२१ ५१४ पारक्वर्येण तत्विवद्धी वि० ६। ४९ पारम्पंचेंऽि प्रपानानु० ६। ३५ ६- पारम्यर्थेऽध्येकत्र परिनि०१। ६० ३१९ पारिआपिको वा २८९ वितापुत्रवदुभयोद्देशस्वात् ४। २९९ पित्राचबद्न्यार्थोप श्रेऽपिष्ठ ।

५८९ पुरुषबहुत्वं व्यवस्थातः ६। ४५ २०० पुरुषार्थं करणोद्भवो उच्यव र । ३६ १२७ पुरुषार्थे संस्तृति छिद्रानां० ३। १६ **७५ पूर्वभावित्वे द्वयोरेकतरः १। अ** ४१ पूर्वभाविमात्रे न नियमः १। ४१ ३८६ पूर्वेचिद्धिसत्वस्याभिव्य० ५। ५९ .३९ पूर्वापाये उत्तराध्योगात १। १९ ६१९ पूर्वीत्पत्तेस्तरकार्यत्वं पुरु प्रकारान्तगाचंभवात्वर µ9२ प्रकारान्सरासंभवाद्विवे0६ । ४६ पुण्य प्रकाशतस्तित्वद्वी कर्म० ६। ४० १८ प्रकृतिनिबन्धनाचेल त० इल्ट प्रकृतिपुरुषयो रन्यन्थवे० १६९ प्रकृतिवास्तवे च पुरु ६८३ प्रकृतेराञ्जरयात्मसङ्ख्याः ३ **४६६ प्रकृतेराद्योपादानता** ११४ प्रचतित्रसम्बद्धीयस्पै० 81 86 ४३६ प्रतिनियतकारणनाष्ट्रय० ६ । ५४ १०० प्रतिबन्षद्वग्रःमतिबद्वज्ञा० १ । १०० ्६८४ प्रतीत्यप्रतीतिभयांनस्की०५। ३६५ प्रधानशक्तियोगाच्चेत्स० ६६७ प्रधानसृष्टिःपरार्थे स्वती०३ । ५८ ५९ प्रधानाविकादन्यांवि . १ । २३२ प्रपञ्चमर्गाद्यभावश्च ६३९ प्रमाणामावान तरिसर्हिः॥ । ४९४ प्रसिद्धाधिक्यं प्रचात्तस्य० ६ । ३८ ३ प्रात्यहिकसुरप्रतीकारः **१३३ प्राप्तार्थमका प्रतिङ्गाद्**र १२७ मीत्यमीतिविषादः श्रीमुँ १। १२७ ब

६३५ बन्दो विपर्ययात्

\$ 1 \$8

३०४ बहुनियोंने विरोधी रा०४। ९ :६८ बहुभृत्यबद्घा प्रत्येकम् २। ४ २०८ बाधितानुदुष्या मध्यविण्इ। ५९ ६३ बाखाकंयन्तराभ्यां तरहंश्। ६६

·H.

४.४ भागगुणाभ्यांतत्वान्तरं । १०० २४० भावनीपचयाच्छुद्वस्य ३ । २६ ८० भावे तद्योगेन तत्निद्वि०१ । ८० ४४१ मृत्यद्वारा स्वाभ्यचिष्ठि० ५ । १९५ ४४२ भोक्तुरिष्ठानाद्वोगाय० ५ । १७४ १४३ भोक्तृमावात् १ । १४३

33

३ द मङ्कलाचरणं शिष्टाचारात् ५। १ ६३३ मद्यक्तिवञ्चेत्रप्रत्येकपरि० ३ । २२ २३१ मध्ये रजीविशाला ५:२ महतोऽन्यत ९१ महदारूपमाद्यं कार्ये त० १। १९४ सहदादिक्रमेण भूतानाम् २। १० १९९ महदुपरागाद्विपरीतम् २१८ मातापितृजं रूथ्लं मार **९३मुक्तबहुयोरन्यतराभावांस०१**। ₫3 एथ् मुक्तात्मनः प्रशंसीपासावर । Çå ६९४ मुक्तारमुक्तयोरयोग्यत्वात् । 83 85६ मुक्तिरन्तरायध्वस्तेनंपरः ६। ₹ø ५० मूर्वत्वाद् घटादिवत् स० १। ÃΦ २२४ मूर्व स्वेजित म संघात० 163 ६७ मूळे मूलामावादमूलं नूसम् १। ६० **८९ यत्सक्छ**हं सत्ताकारी क्लेट १। ८९ ४६२ यथा दुःस्वात बलेशः पुरुष ६ । ६ पर्द यहा सहा सहिष्टित्ताः ६ । १० १९० यस्मिक्ट्रष्टः अपि कृतकुहि । १ ५० पर्द युक्तिरोपि म बाच्यते १ । १८ १८ युक्तिरापि म बाच्यते १ । १८ १८ योगसिहयो अप्योवचादि १ । १८ १० योगमामबाद्याप्रत्यत् १ । १८ १० योगमायोष्येयु प्रतीतिक १ । १४

१९३ रागविरानयोयीनः चृष्टीः २। ६ २४१ रानोपइतिध्योनम् ६। ६० २०६ राजपुत्रवसम्बोपदेशास् ४। ९ १८६ दादिरसम्बोपदेशास् ४। ९८ १८६ दपेः समित्रास्मानं वश् ३। ९३

१२८ स्टबादियमें सायस्ये १ । १२८ ११९ स्टबादियमोगाद्वातः ४ । २४ ४-६ स्रथिकीपयोनिवृत्त्येत्याः ६ । ३० ४-६ स्रथिकीपयोनिवृत्त्येत्याः ६ । ६० ४-६ स्रथिकीपयोनिवृत्त्येत्याः ६ । ६० १९ स्थानिवृत्त्याः १ । १० १६० स्थानिवृत्त्याः १ । १० ११६ स्रोकिकीप्रवर्त्तात्त्याः १ । १० ६२९ स्रोकिकीप्रवरत्त्वित्तर्याः १ । १० १८० स्रथिकीप्रवर्त्त्वित्तर्याः १ । १० १८० स्रथिकीप्रवरत्त्वित्तर्याः १ । १० १८० स्रथिकीप्रवर्त्त्वित्तर्याः १ । १८० स्रथिकीप्रवर्त्त्वित्तर्याः १ । १८० स्रथिकीप्रवर्त्ते स्रथिकीप्रवर्त्ते स्रथिकीप्रवर्त्त्वित्तर्याः १ । १८० स्रथिकीप्रवर्त्ते स्रथिकीप्रवर्ते स्रथिकीप्रवर्त्ते स्रथिकीप्रवर्ते स्रथिकि

२१ वस्तुत्वे विद्वान्तहानिः १। २१
५८ वाङ्माञं न तु तण्वंचित्त०१। ५८
३६४वाष्यवाषकमावःसम्बद्धेरुः ०५। ६०
९१९ वादिविमितिपत्तेस्तद्धि०१। १९९
१५० वामदेवादिमुक्तेश्नाहेतम् १। १५०
४४६ वासन्यानपेस्यापनं दो०१। १९९
१३ विचित्रभोगानुपपत्तिरम्य०१। १०

२२ विजातीयद्वैताप्रतिश्चः १ । २२ ११५विदितबन्धकारणस्यद्रष्ट्रयावर् । १५५ ३४३ विद्यातोऽन्यत्वे ब्रह्मवाघ०५ । १६ १४५ विद्याबाद्यंत्वेनागती उप्येष्य । १६ नुष्ट विषयेयभेदाः पञ्ज । ३१ ३९ ४९९विषुक्तबोचालस्थिः प्रचा०६ । ४६ १६५ विमुक्तमोद्यार्थं स्वार्थं वा०२। ३८५ विमुक्तिप्रशंसा मन्दानाम् ५। ६८ १६६ विरक्तस्य तत्सिद्धेः ३१८ विरक्तस्य हेयहानसुपा० ४। - २३ **२३ विरुद्धीभयस्या चेत्** २९४ विविक्तवोधातमृष्टिनिव् 🛊 । 👯 २९५ विवेकाकिःशेदुःखनिवृ० ३ । ८४ प्रेट् विशिष्ट्रम्यं जीवत्वंनन्वयंवद् । (६) (9 विशेषकार्येऽपि जीवानाम् १ । एउ ३६९ विशेषणान्धेस्यमसक्ती ५। १४ १०८ विषयो।विषयो। पंचतिहु० १ । १०८ ्रेल इत्तयः वञ्चत्रयः क्लिए हैं । २४२ द्वतिनिर्शेषात्ततिसंहिः ३। २४९ वैराग्याद्भ्या**सा**च २५१ डयक्तिभेदः कंमेथिशेषात १। १६० डवावृत्तीसयेग्रपः

१९७ शकस्य ग्रयवकरणास १ । १९० १३२ शक्तिसंदेशिय से विश्व हिला से ११ १८० शक्तिसंदेशिय से विश्व हिला है। ११ १९ शर्म श्रवानु हवास्यां नाठ १ । ११ १९ शर्म श्रवानु हवास्यां नाठ १ । ११ १० श्रुक्त पटवर्द्धी ग्रवंदा १ । १० श्रुक्त पटवर्द्धी ग्रवंदा १ । १० श्रुक्त पटवर्द्धी ग्रवंदा से १ । ११ १०० स्पेनवर्ष्ड खुः खे त्याग्र ४ । १६ श्रु तिस्यायित्र रोधा १ । १६

32 1 4

इइल्ब्रु तिरिषप्रधानकार्य्यत्वस्य । १२ इइट्यु तिलिङ्गादिभिस्तित्विहिः । २१ ६९० श्रु तिविरोधान कुतकाप० ६ । ३४ १४९श्रुत्या सिहस्यनापछापस्त०१ । १४० २९१ श्रु तिञ्च ३ । ८० प्र

4

८१३ पोडशादिष्यप्येवम्

'१०९ संयोगाञ्च वियोगान्ता० 9 1 20 २९४ संस्कारलेशतस्तित्यहिः ३। द३ द्दि संहतपरार्थेत्वात पुरुषस्य १। ६६ ६४० संहतपरार्थत्वात् . 6 1 580 इंटे चित्रपत्वांद्व तिश्रुतेः .91 90 .६३७ संकल्पिते।एयेवम् 25 ३८७ सत्कार्यं विद्वान्तप्रचेत्वि०५ । ३३६ चत्तामात्राञ्चेत्, सर्वेश्वर्यम् ।। ९ ि ६१ सत्त्वर्जस्तत्रसांसा≠या०१ । ६१ 'र्श्वर्थमस्वादीनामतद्भमें स्वं त० ६ ।३९ ६८६ चद्त्रस्यातिबीधाबाधास्य । ५६ '२२० समद्योकं तित्रम् १३१ समन्बयात् 8 1 68 5 ४१३ समाधिसुषु सिमोक्षेषु अ० ५ । ११६ ६९ समानः प्रकृतेद्वयोः २२१ समानकर्मयोगे बुद्धेः प्रा २ । ४७ **३६**४ समानं जरासरणादिजं ३। ५३ २१७ सम्प्रति परिसुक्ती द्वाम्यां ३। ६३८ सम्बन्धामावानानुगरंनम् । ११ २६८ संभवेत स्वतः 88 1 9

४९२ सर्वेत्रकार्यदर्शनाद्विभुत्वम् ६। ३६ ११६ सर्वत्र सर्वेदा सर्वोऽसंभवातः । ११६ ४ सर्वासंमवात्संभवेऽपि स० १। ४३९ वर्षे पुरुषिवयपादानमसाः ५ । ११२ २६७ स हि मर्वे वित् सर्वेकक्षी ३। ५६ १८२सारिवकमेकादशकं प्रवतंते २ । १८ १८५ सामान्यकरखबृत्तिः प्रा० २ । ३१ १०३ सामान्यती द्रष्टाद्भय० १ । १०३ १३८मामान्येन विवादाभावा०१ । १३८ ४८८चाम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयं ६। ४२ १६१संग्लात्सम्बन्धात्वात्तित्वं। १६१ स्टिविद्वे क्रपबोद् घृत्वाद्वाक्याव १ । एः २५१ सिद्धिरप्टघा 3 1 20 ४(५) स्वलामामा वाद्रपुत्तवा० ६। ९ १४८ सुषुप्त्याद्यासंक्तित्वम् १०१ सीहम्यात्तदनुपलिष्यः ३४ स्थिरकार्यासिहैः ज्ञाणिकदवं १ । ३४ २४५ स्थिरहुखनास्नम् ४८० स्थिरसुखमासनिति न०६। २४ ६२ स्यूलात्पञ्चतन्नात्रस्य ४४९ ₹मतेश्व ध । १२२ ९०३ समृत्यासुमानास ₹ 1,83 २४६ स्वकर्मस्वात्रगविद्यितक० ३। ३५ २३७ स्वप्नजायराम्यामिव० ६ स्वभावस्यानप्रायिखाः १। २७२ खमावाचेष्टितमनभिसं० ३। ६९ ३३०स्वोपकाराधिष्ठानं लोकवत्। ३

Ę

१२४ हेतुमद्नित्यमञ्चापि स्वार् । १२४ इति